

نهاية الرسول في خصائص الرسول

محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وسلم)

للإمام محمد الدين أبو الخطّاب بن دحية
رحمه الله تعالى

تحقيق الدكتور
عبد الله عبد القادر الشيخ محمد نور الفادي
رحمه الله تعالى

من مطبوعات
إدارة الشؤون الإسلامية
وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
دولة قطر

اهداءات ٢٠٠٢

دار الكتب القطرية

قطر

نهاية السؤل في خصائص الرسول محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وسلم)

للإمام محمد الدين أبو الخطاب بن دحية
رحمه الله تعالى

تحقيق الدكتور
عبد الله عبد القادر الشيخ محمد نور الفادي
رحمه الله تعالى

راجعته وصححه محمد محيي الدين الأصغر

من مطبوعات
إدارة الشؤون الإسلامية
وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
دولة قطر

حقوق الطبع محفوظة للوزارة
الطبعة الأولى
١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م
طبع الأولى مرة

بسم الله الرحمن الرحيم

إهداء

إلي أمي التي أرضعتني بلبانها ، وحببتني بعطفها ، وحوّنتني
بدفء فراشها ، الذي لم أنعم به طويلا حيث اختارها الله إلي
مستقر رحمته .

أهدي إليها ثواب هذا الجهد المتواضع ، وأسأل الله العلي
القدير أن يجعله في ميزان حسناتها إنه أكرم مسؤول وخير
مجيب .

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الله تبارك وتعالى:

{ قل إن كنتم تحبون الله فاتّبعوني يحببكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم والله غفور رحيم }

صدق الله العظيم

وقال النبي صلى الله عليه وسلم:

"لا يؤمن أحدكم حتى أكون إليه من ولده ووالده
والناس أجمعين".

حديث شريف

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

الحمد لله الذي أكرمنا بخير نبي اصطفاه فكننا به خير أمة ﴿لقد
منَّ الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولاً من أنفسهم يتلو عليهم آياته
ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة﴾. (آل عمران الآية: ١٦٤)
وصلى الله وسلم على عبده ورسوله محمد وعلى آله وأصحابه
والأئمة الذين استنوا سنته واتبعوا نهجه وسيرته بحسن التأسى وصدق
الاتباع: ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم
ذنوبكم والله غفور رحيم﴾. (آل عمران الآية: ٢١)
وبعد،

فلا يخفى ما للسيرة النبوية من أهمية ومكانة لكونها تحكي
الحياة النبوية الشريفة التي لم تلحق بها الأساطير والأوهام ، بل كانت
واقعية عملية ربانية ، وكان النبيُّ بذلك بشراً رسولاً : ﴿قل سبحان
ربي هل كنت إلا بشراً رسولاً﴾ ولهذا فقد نالت سيرته النبوية العطرة
عناية فائقة من جهد المصنفين والمحققين، وعنايتهم بدقائقها وتفصيلها،
وذلك للأهمية الكبرى والمحبة العظمى لشخصية الرسول صلى الله عليه
وسلم بالإضافة إلى تجليتها الرسالة في جانبها التطبيقي البشري . ﴿يا

أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً . وداعياً إلى الله بإذنه
وسراجاً منيراً. ﴿٤٥-٤٦﴾ (الأحزاب الآية: ٤٥-٤٦ .)

والناظر في التراث يرى جماعاً غفيراً من المصنفات في السيرة
النبوية الشريفة ، تبهر الأنظار لكثرتها، فقد تبارى المؤلفون في مناح
متعددة من السيرة الشريفة فقد أرخ ابن إسحاق ، وابن هشام ، وابن
سيد الناس والشمر الصالحى والنور الحلبي ، لأطوار حياته .
وألّف الترمذي ، والسيوطي ، والزرقاني ، في شمائل الرسول
وصفاته .

كما ألّف البيهقي ، وأبونعيم ، والماوردي ، في أعلام النبوة .
وألّف ابن عبد البر النمري القرطبي ، وابن الأثير ، وابن حجر
في أصحابه وتابعيهم ، وكانت هذه الكتب وغيرها كثير بين معنيّ
بالسرد التاريخي للأحداث والغزوات والمشاهد ، وبين معنيّ بالظلال
التربوية ، والحكمة النبوية ، والمعالم الدعوية في دراسته لشخصية النبي
الكريم وعلاقاته ومعاملاته وأخلاقه وتصرفاته.

وبين معنيّ بالشمائل الكريمة والفضائل العظيمة والخصائص
الرفيعة السامية ، وكان من هذه الأخيرة هذا الكتاب الذي يسرنا أن
نقدمه للباحثين والدعاة والمهتمين من عامة المسلمين بعنوان (نهاية
السؤل في خصائص الرسول صلى الله عليه وسلم) لعالم فذ من علماء

الأندلس وهو الإمام الشيخ (مجد الدين أبو الخطاب بن دحية) الملقب
بذي النسبين بن دحية والحسين.

ويتميز هذا الكتاب باعتماده على الأحاديث الصحيحة فيما
يسرده من أخبار وأحداث وشمائل ومناقب وخصائص ومزايا انفرد بها
الرسول صلى الله عليه وسلم بين الناس جميعاً بل بين الأنبياء والمرسلين
أجمعين عليهم الصلاة والسلام .

ويكاد ينفرد هذا الكتاب في بعض ما طرحه من خصائص
وشمائل عن كتب أخرى نحت نفس المنحى ، وسلكت نفس السبيل مما
يجعل هذا الكتاب متميزاً بينها في منحاه ومبناه.

كما بذل محقق الكتاب الدكتور عبدالله عبدالقادر الشيخ محمد
نور الفادني رحمه الله تعالى جهداً مشكوراً في تحقيقه ، حيث كان هذا
الكتاب رسالته للحصول على الدكتوراه في الحديث الشريف والسيرة،
ثم أدركته الوفاة - رحمه الله - بعد المناقشة بفترة وجيزة فلم يتهياً له أن
يراجع الكتاب قبل طباعته على حسب ما يبدو .

وكانت النسخة التي قدمت إلينا للطباعة محققة؛ تفتقر إلى
المراجعة والتصحيح لما وجده المحققون في إدارة الشئون الإسلامية من
اضطراب في العبارات أحياناً ، والأخطاء المطبعية ، فعهدنا إلى الأستاذ
الفاضل محمد محي الدين الأصفر المشرف على المطبوعات بمراجعته

ومقابلته مع أصل المخطوط وتصحيحه وتهيئته للطباعة فبذل في ذلك
الجهد المشكور يدل عليه ماورد في توضيحه التالي :

الحمد لله تعالى الذى شرفني بالمساهمة الجزئية في هذا العمل
المبرور ، فقد عهد إليّ بالقراءة التمهيدية لتهيئة هذا الكتاب للطباعة،
لكني وجدت في النسخة المحققة المقدمة إلينا للطباعة كثيراً من
الاضطراب في العبارات والأخطاء المطبعية ، وكثيراً من التداخل في
الحواشي والتعقيبات يفصل بينها عدة خطوط مستقيمة لم أستطع معها
التمييز بين المتن والحاشية .

ثم تصادف وجود فضيلة الأستاذ الدكتور الشيخ موسى
شاهين لاشين في قطر أستاذاً في جامعته فعرضنا على فضيلته
الموضوع باعتباره كان الأستاذ المشرف على المحقق رحمه الله في إعداده
لهذا الكتاب لنيل درجة الدكتوراة في السيرة والحديث الشريف ،
فكتب إلينا مايلي :-

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله محمد بن عبد الله
وعلى آله وصحبه ومن والاه .

أما بعد :

فبخصوص ترتيب رسالة الدكتوراه [تحقيق ودراسة لكتاب
نهاية السؤل في خصائص الرسول محمد بن عبد الله صلى الله عليه
وسلم] إعداد الشيخ عبد الله عبد القادر الفادني أفيد :

" أن المنهج وضع على أساس أن يكون هنالك خط أفقي كامل يفصل بين الكتاب المراد تحقيقه وبين عمل الباحث بحيث يكون أعلاه الكتاب الأصلي وأسفله عمل الباحث ، ولما كان الكتاب الأصلي يشير إلى الحديث مجرد إشارة ، أو يذكر طرفاً منه كان على الباحث أن يخرج هذا الحديث كاملاً من مصدره ، كعمل مكمل للعمل الأصلي .

ولما كانت الدراسة حول الكتاب تقتضي تخريج أحاديثه من كتب الحديث المعتمدة ، والحكم على إسناده ، وشرح مفرداته وغريبه وضع الباحث خطأً غير كامل بين عمليه .

إلا أن الطباعة لم تساعده فبدأ أنه لم يلتزم ، فكانت المواخذات التي أخذت عند المناقشة وبدأت الرسالة غير صالحة للطبع بحالتها الراهنة. أرى لطبعها ككتاب منشور أن يدمج العمالان ويرفع الخط الفاصل ، وينسق فيقدم ويؤخر ، ويربط بين المتقاطع ، ويحذف ما يستغنى عنه ، ويستجاب لملاحظات لجنة المناقشة والحكم .

ولظروف خارجة عن إرادتي - كمشرف - وقع هذا الذي لأرضى. عنه في هذا العمل العلمي رحم الله صاحبه رحمة واسعة ونفع بعلمه من بعده " . انتهى

وهكذا وجدنا أنه لابد من مقابلة الكتاب على أحد المخطوطات الأصلية له ، وإجراء التصويبات المطلوبة حتى يكون العمل سليماً وصحيحاً .

وقد بذلت الإدارة جهداً طيباً في السعي لإحضار صورة عن مخطوطة الكتاب من القاهرة ، وتهيأ لنا ذلك بفضل الله تعالى ثم بمساعدة سفارة دولة قطر هناك شاكرين لهم جهدهم . فشرعت مسـتعيناً بالله تعالى بإجراء مايلي:

(١) قابلت الكتاب المطبوع على المخطوطة التي وصلتني ، وهي أحد المخطوطات التي رمز إليها المؤلف بحرف (أ) وعرف بها مفصلاً في مقدمته ، وقد وجدت كثيراً من التصحيفات والأخطاء المطبعية، وكثيراً من الجمل أو الفقرات الساقطة في الطباعة فصحتها دون أن أشير إليها ، لأنه بدا لي أن الخطأ من الطابع ، وليس من المحقق الذي لايتصور أن يقع منه مثل هذه الأخطاء لعدم استقامة المعنى بها ، ولأنه لا يوجد في المخطوطة التي قابلت عليها لبساً أو غموضاً يقتضي مثل هذه الأخطاء في المطبوع ، كما يبدو لي أن المحقق رحمه الله لم يتسنّ له النظر في نسخته المطبوعة بعد طبعها ، فقد عاجلته المنية قبل ذلك يرحمه الله .

(٢) وضعت علامات ترقيم بين الجمل وفق المعروف والمشهور من أصول الكتابة في عصرنا مما يساعد على فهم المعاني والأفكار وعدم اختلاطها وتشويشها

(٣) صوّبت كثيراً من الأخطاء اللغوية التي وجدت أن المعنى لا يستقيم إلا بتصويبها لاسيما ما كان تعقيماً أو توصية من المحقق، أما ما كان استشهداً بمحدث شريف أو آية كريمة ، أو نقلاً عن أحد العلماء فكنت أرجع - في حالة شكّي بعدم استقامة النقل - إلى مظانها من المراجع ولم أشر كذلك إليها لنفس السبب الذي تقدم ذكره (٤) اجتهدت في وضع عناوين على رأس الموضوعات الكبرى التي تضمنها الكتاب استوحيتها من خلال كلام المؤلف ، وراعت في صياغتها أن تكون معبرة بدقة عن المعنى الرئيسي للموضوع ، ولم يكن المحقق رحمه الله قد فعل ذلك من قبل ، لكن رأيت أن في هذا خدمة للكتاب تتطلبها طبيعة عصرنا في التأليف والتبويب . هذه خلاصة ما أجرته من تصويبات أو تعديلات ، أسأل الله تعالى أن تكون مفيدة وسديدة ، ومقبولة عنده

وأخيراً فإننا نتوجه إلى الله تعالى بأن ينفع بهذا الكتاب عامة المسلمين وخاصتهم ، وأن يجزل الثواب لمؤلفه ومحققه وسائر العاملين والمساهمين بالجهد والإدارة والمال والحمد لله رب العالمين.

إدارة الشؤون الإسلامية
وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
دولة قطر

بسم الله الرحمن الرحيم

المُقدِّمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله، وحببيه
الأمين، الذي أرسله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحابه الغر الميامين،
ومن دعا بدعوته إلى يوم الدين.

أمّا بعد:

فإنّه ليس من السهولة بمكان أن يجد الباحث ضالّته التي ينشدها
من غير عناء أو تعب، بل لا بد من تجوال الفكر في جوانب مختلفة
وفنون متعددة، في مدة تطول أو تقصر في منازعات شتى تتجاذبه
تدنيه مرة وتقصيه مرة أخرى. وهو على هذا الحال حتى يهيّء الله له
الأمر ويسهل له الطريق، ومن ثم يقع الاختيار. ولم أجِدْ بداً من
استشارة بعض أساتذتي الذين أشاروا علي في اختيار كتاب من كتب
المخطوطات التي لم تمتد إليها يد باحث من قبل، ولم تجد حظها من
التحقيق والدراسة، فصادف ذلك هوى في نفسي، ومكانة في قلبي،
فسارعت أتلّمس المخطوطات في المكتبات المختلفة، إلى أن استقرّ بي
الأمر إلى دار "الكتب المصرية" بالقاهرة، قسم المخطوطات؛ وعندئذ
راق في ذهني ثلاثة كتب منها، وعرضتها على أحد الأساتذة، فطلب
مني تقريراً وافياً مفصّلاً عن كل واحد منها، وبعد اطلاعه على
التقارير أشار إلى هذا الكتاب المخطوط "نهاية السؤل في خصائص
الرسول" (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) "تحقيقاً ودراسة" فبعد الموافقة عليه،

بدأت فيه مستعيناً بالله العليّ القدير، فصوّرت النسخة التي وقعت في يدي أول الأمر ثم كتبت إلى بعض الجامعات أستفسر عن هذا المخطوط، فأشاروا إلي بوجوده في دار "الكتب المصرية" وفي مكتبة "الخديوي" بالقاهرة؛ وذكروا لي رقم إيداعه، ثم عدت إلى القاهرة، وعلمت أن مكتبة "الخديوي" نقلت إلى دار "الكتب المصرية" فوجدت فيها نسختين غير التي صورتها، ثم قمت بتصويرهما لمقابلتهما مع التي أقوم بتحقيقها ودراستها وتمّ لي ذلك والله الحمد. هذا وقد وجدت عناء شديداً وتعباً أثناء المقابلة لتباين الرسم في كثير من الكلمات، من ناحية الرسم الإملائي.

مُلاحَظَاتِي عَلَى نُسخِ المَخْطُوطَةِ:

النسخة (أ) وهي أقدمها والملاحظ عليها:

- (١) أن الناسخ يسهل الهمزة التي تأتي في داخل الكلمة إلى لآلف أو الواو أو الياء ، حسب حركتها. مثل: خصايصه واسمايه.
- (٢) يهمل النقط في كثير من الحروف المعجمة مثل: الباء والياء والتاء والنون.

- (٣) يميل بعض المد مثل: التوراة يكتبها بالياء مع كسر الراء.
- (٤) يخلط كثيراً بين التاء المربوطة والمفتوحة في الأسماء خاصة.
- (٥) يخلط كثيراً بين الضاد والظاء في الكتابة كما يفعل المغاربة.

- (٦) وهو متأثر كثيراً برسم المصحف في إملائه ، فمثلاً كلمة "الصلاة" يكتبها حسب رسم المصحف الصلوات ولكن يغلق التاء هكذا: "ة" وثلاثة يكتبها ملتصقة اللام بالشاء ويرمز الى المد بآلف صغير غير متصل باللام ، هكذا "ثلاثة".

- (٧) يترك عكفة الكاف في بعض الأحيان فيكتب هكذا. لهذا وكثير - لثير ، وكل - لل.

- (٨) عدد صفحات هذه النسخة ٢٢٨ صفحة وعدد الأسطر في الصفحة الواحدة ١٧ سطراً ومتوسط عدد الكلمات في السطر الواحد ١١ كلمة.

(٩) مقياس الحرف في هذه النسخة أكبر من مقياس الحرف في النسختين الآخرين.

وبالنظر إلى كثيرٍ من هذه الملاحظات، يتضح لنا أن الناسخ ربما كان مغريباً، إذ المغاربة يختلفون في الرسم الإملائي، وطريقة رسم الحروف عن المشاركة.

(١٠) أما تاريخ نسخها، فلم أتعرف عليه لانطماس مداده، وعليها ملاحظة ترشد إلى تاريخ نقلها من جامع الأستاذ الخضري، وإضافتها إلى دار "الكتب الخديوية" في ١٥ يونيه ١٨٨١م وأودعت تحت رقم ٦٦٤١، بدار "الكتب المصرية"، قسم المخطوطات، وأما اسم ناسخها فلم يكن واضحاً لانطماس مداده أيضاً.

(١١) وأما النسختان الأخريان فإن ناسخيهما اتبعا طريقة الرسم الإملائي العادي، وطريقة رسم الحرف عند المشاركة.

(١٢) فالنسخة "ب" تم الفراغ من نسخها في ٦ شوال سنة ١٣٥٥ من الهجرة النبوية الموافق ١٩٣٦/١٢/٢٠ ميلادية. وناسخها الفقير إلى مولاه "محمد أحمد فتح الله" بتكليف من دار "الكتب المصرية الملكية"، في عهد الملك فاروق.

وهي تشتمل على ٢١٢ صفحة وعدد السطور في الصفحة الواحدة، (٢١) سطرًا، ومتوسط الكلمات في السطر الواحد، (٩) كلمات.

(١٣) وأما النسخة "ج" فإن خطها واضح وأجمل من خط سابقتها، وتم الفراغ من نسخها في ٢٧ من شهر شعبان ١٣٥٨ من الهجرة النبوية، الموافق ١٠ أكتوبر ١٩٣٩ ميلادية، قام بنسخها الفقير إلى الله تعالى "حسين فهمي خطاب" على نفقة دار "الكتب المصرية". وهي من جزأين:

الجزء الأول: عدد صفحاته (١٠٧) صفحة.

والجزء الثاني: عدد صفحاته (٩٩) صفحة، وعدد الأسطر في الصفحة الواحدة (٢١) سطراً، ومتوسط عدد الكلمات في السطر الواحد (٩) كلمات. (١٤) وكلا النسختين، (ب) و(ج) منقولتان من النسخة (أ) وكلها مودعة تحت رقم ٦١٢. حديث.

وقد رمزت إلى النسخة المجلوبة من جامع "الشيخ الخضري" برمز (أ) وهي الأصل والثانية برمز (ب) والثالثة برمز (ج)، وهي التي تحت التحقيق والدراسة، وقد جعلت النص المخطوط في أعلى الصفحة، وعمل الباحث أسفله، وفصلت بينهما بفواصل إلى نهاية السطر.

كما رمزت إلى تعليق الباحث، الذي تدعو إليه الحاجة أحياناً "ع"، واستعملت في الصواب والخطأ، الرموز الموضحة لكل نسخة في أسفل الصفحات.

"الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ"

والحمد لله أولاً وآخراً، والصلاة والسلام على النبي وآله وصحبه وسلم.

المؤلف الشيخ الحافظ "أبو الخطاب عمر بن دحية"

ولادته: قال صاحب وفيات الأعيان:

وكانت ولادته في مستهل ذي القعدة سنة أربع وأربعين وخمسمائة أخبرني بذلك والده، (وأخبرني بعض أصحابنا الموثوق بقولهم أنه سأل ولده عن مولد أبيه فقال: في ذي القعدة من سنة ثمان وأربعين وأخبرني ابن أخيه قال: سمعت عمي أبا الخطاب غير مرة يقول: ولدت في مستهل ذي القعدة سنة ست وأربعين وخمسمائة والله أعلم) (١).

نسبه من أبيه:

الإمام العلامة الحافظ الكبير أبو الخطاب عمر بن حسن بن علي بن محمد الملقب بالجميل "بتشديد الياء المفتوحة" ابن فرح بن خلف الأندلسي الداني الأصل السبتي وكان يكتب عن نفسه "ذو النسبين" بن دحية والحسين (٢).

قال الآبار: كان يذكر أنه من ولد دحية الكلبي وأنه سبط أبي البسام الحسين، وقد زاد في وفيات الأعيان: خلف بن قومس بن مزلال

١- وفيات الأعيان ١٢٢/٣.

٢- تذكرة الحافظ ١٤٢٠/٤.

بن ملال بن بدر بن أحمد بن دحية بن خليفة بن فروة الكلبي، المعروف
بذي النسيين الأندلسي الحافظ.

والبلنسي التي ينسب إليها أبو الخطاب، وهي بفتح الباء الموحدة
واللام وسكون النون وبعدها سين مهملة - هذه هي النسبة إلى
بلنسية-وهي مدينة في شرق الأندلس، وقد قال: نقلت نسبه على هذه
الصورة من خطه، وقد قيده وضبطه كما هو هاهنا. والجُمَيْل: بضم
الجيم، ففتح الميم وتشديد الياء المثناة من تحت وبعدها لام، وهو تصغير
جميل. ومَزَلال: بفتح الميم وسكون الزاي وبعد اللام ألف بعدها
لام. وملال: بفتح الميم وتشديد اللام الف بعدها لام. ودحية: بكسر
الدال المهملة وفتحها وسكون الحاء المهملة وبعدها ياء مثناة من تحتها،
هو دحية الكلبي صاحب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢)
نَسَبُهُ مِنْ أُمِّهِ:

كان يذكر أَنَّ أُمَّه - أمة الرحمن بنت أبي عبد الله بن أبي البسم
موسى بن عبد الله بن الحسين بن جعفر بن علي بن محمد بن علي بن
موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
رضي الله عنهم، ولهذا كَانَ يكتب بخطه : ذو النسيين دحية والحسين
رضي الله عنهما، وكان يكتب أيضاً: "سبط أبي البسم" إشارة إلى
ذلك، وكان أبو الخطاب المذكور من أعيان العلماء، ومشاهير

^(٢) - أنظر وفيات الأعيان .

الفضلاء، متقناً لعلم الحديث النبوي وما يتعلق به، عارفاً بالنحو واللغة وأيام العرب وأشعارها.

واشتغل بعلم الحديث في أكثر بلاد الأندلس الإسلامية ولقي بها علماءها ومشايخها، ثم رحل منها إلى بر العدو، ودخل مراكش، واجتمع بفضلائها ثم ارتحل إلى إفريقية، ومنها إلى الديار المصرية، ثم إلى الشام والشرق والعراق
مَنْ سَمِعَ مِنْهُمْ:

سمع ببغداد من بعض أصحاب ابن الحصين، وسمع بواسط من أبي الفتح محمد بن أحمد بن الميداني، ودخل إلى عراق العجم، وخراسان وما والاها، وكان كل ذلك في طلب الحديث والاجتماع بأئمة والأخذ عنهم، وهو في تلك الحال يؤخذ عنه ويستفاد منه .
وسمع بأصبهان من أبي جعفر الصيدلاني، وبنيسابور من منصور بن عبد المنعم الفراوي (١)

وسمع كذلك بالأندلس أبا القاسم بن بشكوال، وأبا عبد الله بن المجاهد، وأبا بكر بن الجدد، وأبا عبد الله بن زرقون، وأبا بكر بن جعفر اللمتوني وأبا القاسم ابن حبيش وطبقتهم.

وسمع بمصر من البوصيري وطبقته، وسمع مسند الإمام أحمد بواسطة المندائي، وسمع معجم الطبراني كله من الصيدلاني، وأدرك أبا جعفر الصيدلاني، وأبا الفتح الفراوي، والحافظ أبا الفرج ابن الجوزي،

(١) - وفیات الأعيان وانباء الزمان ١٢١/٣

وعاد إلى مصر، وكان بصيراً بالحديث، معنياً بتقييده، مكباً على سماعه، حسن الخط، معروفاً بالضبط، له حفظ وافر من اللغة ومشاركة في العربية وغيرها^(٥).

قال الآبار: أدب الكامل فنال^(٦) دنيا عريضة وصنف ودرس وله كتاب: "النص المبين في المفاضلة بين أهل صفين" وكتب إلي بالإجازة سنة ثلاث عشرة وستمائة.

^(٥) - تذكرة الحفاظ ١٢١/٤.

^(٦) - قال أبو المظفر: ولد الكامل سنة ثلاث وسبعين وخمسائة، وكان أكبر أولاد العادل بعد مردود، وكان العادل قد عهد إليه لما رأى من ثباته وعقله وسداده، وكان شجاعاً ذكياً فطناً يحب العلماء والأمائل، ويلقي عليهم المشكلات، ويتكلم في صحيح مسلم بكلام مليح، ويثبت بين يدي العدو، وأما عدله فإليه المنتهى ولما قسم العادل الممالك على أولاده أعطى الملك الكامل محمد ديار مصر وأعمالها، واستقل بأمورها وتدبير أحوالها، وذلك من يوم وفاة والده الملك العادل من يوم الجمعة سابع جمادي الآخرة من سنة خمس عشرة وستمائة.

وكان الكامل عباً للحديث وأهله حربياً على حفظه وتعلمه، وللعلم عنده شرف، وله المواقف المشهورة في الجهاد بدمياط المدة الطويلة، وأنفق الأموال الكثيرة، وكافح العدو المخذول براً وبحراً ليلاً ونهاراً، ولم يزل على ذلك حتى أعز الله الإسلام وأهله، وعزل الكفر وأهله، وكان معظماً للسنة النبوية وأهلها رغباً في نشرها، والتمسك بها مؤثراً الاجتماع مع العلماء والكلام معهم حضراً وسفراً. (التحريم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ٢٢٧/٦ - ٢٣٠).

مَكَائِلُ الْعِلْمِيَّةِ:

وحدث في سنة ستمائة بالموطأ، وسمعه منه أبو عمرو بن الصلاح من حفله على بعض شيوخه، وكان معروفاً على كثرة علمه وفضائله بالمجازفة والدعوى العريضة، كان من كبار المحدثين ومن الحفاظ الثقات الأثبات المصليين. استوطن بجماعة في مدة أبي عبد الله بن يامور، وروى بها وأسمع، وكان من أحفظ أهل زمانه باللغة، حتى صار حوشي اللغة عنده مستعملاً غالباً، ولا يحفظ الإنسان في اللغة حوشها إلا وذلك أضعاف أضعاف محفوظة من مستعملها، وكان قصده - والله أعلم - أن ينفرد بنوع يشتهر به دون غيره كما فعل كثير من الأدباء حين تركوا طريق المعرب وانفردوا بالطريق الآخر، ولو سلكوا طريق المعرب لكانوا فيه كأحاد الناس^(٧).

وكذلك الشيخ أبو الخطاب ابن دحية له رسائل ومخاطبات كلها مغلفات مقفلات، وكان رحمه الله إذا كتب اسمه فيما يميزه أو غير ذلك يكتب: ابن دحية^(٨)، ودحية معاً، المتشبه به جبريل وجبرائيل،

^(٧) - انظر نفع الطيب.

^(٨) - دحية: هو دحية بن خليفة بن فروة بن فضالة بن زيد بن اسرى القيس ابن الخزرج بفتح المعجمة وسكون الزاي ثم جيم بن عامر بن بكر بن عامر الأكبر بن عوف الكعبي. صحابي مشهور أول مشاهدته الخندق وقيل أحد ولم يشهد بدرأً وكان يضرب به المثل في حسن الصورة وكان جبرائيل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي. روى النسائي بإسناد صحيح عن يحيى بن معمر عن ابن عمر رضي الله عنهما: كان جبرائيل يأتي النبي صلى الله عليه وسلم في صورة دحية الكلبي.

ويذكر فيما ينيف على ثلاث عشرة لغة مذكورة في جبريل، ويقول
عند فاطر السموات والأرض، وهذا فرع انفرد به عمن عداه من أهل
العلم.

قال صاحب عنوان الدراية: رأيت تصنيفاً في الحديث لا بأس
به^(١).

قال الحافظ الضياء ولقيته باصبهان ولم أسمع منه شيئاً، ولم
يعجبني حاله كان كثير الوقعة في الأكمة أخبرني إبراهيم السنهوري أنه
دخل المغرب، وأن (مشائخ) أهل المغرب كتبوا له جرحه وتضعيفه، ثم
قال الضياء: وقد رأيت منه غير شيء مما يدل على ذلك^(٢).

وروى الطبراني: من حديث عفير بن معدان عن قتادة عن أنس أن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قال: كان جبريل يأتي علي صورة دحية الكلبي، وكان دحية رجلاً جميلاً.
(الإصابة في تمييز الصحابة ٢/٢٨٤ - ٢٨٥).

^(١) - نفع الطيب ١/.

^(٢) - ومهما يكن من شيء فإن الحديث عن غزارة علم "أبي الخطاب" لم يختلف فيها
اثنان، وشهادة العلماء في هذه الناحية كافية لأن تبعد عنه عدم المقدرة على إعادة كتاب
الملك العادل كسابقه أو ما يشابهه، ما دام له باع طويل في العلم والحفظ وسعة في اللغة،
ولا أخاله يعجز عن مثل هذا، وإنما هي أمور ربما حيكت حوله فليس ثمة دليل يسندها،
ولا واقع يقربها.

فالتنافس بين العلماء موجود لا يخلو منه عصر خاصة تلك العصور التي يحفل فيها بعض
العلماء بالأماكن الرفيعة عند الحاكمين، ومن هنا ينشأ الحسد وتصطنع الأقاويل وتكثر
الإشاعات.

وقال القاضي ابن واصل: كان أبو الخطاب مع فرط معرفته وحفظه متهماً بالمجازفة في النقل، فبلغ ذلك الملك الكامل فأمره أن يعلق شيئاً على كتاب الشهاب، فعلق كتاباً تكلم فيه على أسانيده، وأراه الكامل. فقال له الكامل (بعد أيام) ضاع مني الكتاب، فعلق لي مثله، ففعل، فجاء منافياً للأول، فعلم السلطان صحة ما قيل عنه. وعزل الملك الكامل أبا الخطاب المذكور عن دار الحديث التي كان أنشأها بالقاهرة، ورتب مكانه أخوه أبو عمر، وهو عثمان بن الحسن، أسن من أخيه أبي الخطاب، وكان حافظاً للغة العرب قيماً بها.

وقد قال بعضهم: " - وقد ذكر المؤرخين - فقال: " ومنهم المؤرخون وهم على شفا جرف هار لأنهم يتسلطون على أعراض الناس وربما نقلوا بمجرد ما يبلغهم من كاذب أو صادق؛ فلا بد أن يكون المؤرخ عالماً عدلاً عارفاً بحال من يترجمه ليس بينه وبينه من الصداقة ما يحمله على التعصب له ولا من العداوة ما قد يحمله على الغضب منه. ولم يكن المؤرخون جميعاً يخلصون النقل أو يتصفون بالإنصاف في الحكم على الأحداث والرجال بل قد يبلغ بعضهم هواه عصبية لمذهب أو رأي أو كراهية لجماعة أو إنسان، أو لحنة أو لولاء". (انظر معيد النعم ومبيد النقم ص ١٠٥).

قال ابن نقطة: كان أبو الخطاب موصوفاً بالمعرفة والفضل لم أره
إلا أنه كان يدّعي أشياء لا حقيقة لها فذكر لي أبو القاسم بن عبد
السلام-ثقة-قال: نزل عندي ابن دحية فجعل يقول: أحفظ صحيح
مسلم وجامع الترمذي؛ فأخذت خمسة أحاديث من الترمذي.

وخمسة من المسند، وخمسة من الموضوعات، وجعلتها جزءاً، وعرضتها عليه فلم يعرف منها شيئاً^(١١).

- ويعارض هذا ما ذكره صاحب كتاب نفح الطيب - علماً بأن هذه شهادة رجل واحد، وتلك شهادة رجال علماء الحديث في مجلس عام جمع الجرم الغفير فبأي نأخذ ، بذلك أم بهؤلاء^(١٢)؟
وارتحل إلى المشرق في دولة بني أيوب، فرفعوا شأنه وقربوا له مكانه، وجمعوا علماء الحديث وحضروا له مجلساً أقرروا له بالتقدم، وعرفوا أنه من أولي الضبط والاتقان والتفهم، وذكروا أحاديث بأسانيد حولوا متونها فأعاد المتون المحولة، وعرف عن تغييرها ثم ذكر الأحاديث على ما هي عليه من متونها الأصيلة^(١٣).

تَوَلَّى الْقَضَاءَ:

وَوَلَّى قَضَاءَ بِلْدِ أَصُولِهِ " دَانِيَّة " مرتين، ثم صرف عن ذلك بسيرة نسبت إليه فرحل عنها، وحدث بتونس سنة خمس وتسعين وخمسمائة، ثم حجّ وكتب بالمشرق عن جماعة بأصبهان ونيسابور، وعاد إلى مصر فاستأدبه العادل لولده الكامل، وأسكنه القاهرة فنال بذلك دنيا عريضة، ثم زادت حظوته عند الكامل، وأقبل عليه إقبالاً

^(١١) - تذكرة الحفاظ (٤).

^(١٢) - ع.

^(١٣) - نفح الطيب ٣٠١/١.

عظيماً، وكان يعظمه ويحترمه ويعتقد فيه الخير ويتبرك به حتى كان يسوي له المداس حين يقوم^(١٤).

وقال ابن خلكان: قدم اربيل فصنف للملكها كتاب (المولد) ومدحه بقصيدة مطلعها -

لَوْلَا الْوُشَاةُ وَهُمْ أَعْدَاؤُنَا مَا وَهْمُوا
ثم ظهرت القصيدة أنها في ديوان الأسعد^(١٥) بن مماتي.
ومن شعره الذي لم يتهم فيه ولم ينسب إلى غيره.

^(١٤) - المرجع السابق.

^(١٥) - الأسعد بن مماتي - هو القاضي الأسعد أبو المكارم أسعد بن الخطير أبو سعيد مهذب بن مينا بن زكريا بن أبي قدامة بن أبي مليح مماتي المصري الكاتب الشاعر كان ناظر الدواوين بالديار المصرية وفيه فضائل وله مصنفات عديدة ونظم "سيرة السلطان صلاح الدين" رحمه الله ونظم كتاب "كليلة ودمنة" وله ديوان شعر. (وفيات الأعيان ٢١٠/١).

والقصيدة التي مدح بها مظفر الدين وكان مطلعها -

لَوْلَا الْوُشَاةُ وَهُمْ أَعْدَاؤُنَا مَا وَهَمُوا

بأنها من شعر الأسعد ورجح ذلك صاحب "وفيات الأعيان" وهذا لا ينافي شاعرية ابن دحية. فربما كان هذا البيت وما جاء بعده من توارد الخواطر أو دخل أبيات القصيدة شيء من التضمنين أو كانت للأسعد فكل هذا محتمل ولكن هذا لا ينفي شاعرية ابن دحية، فما كان في الأبيات التي قالها للكامل بن العادل من خيال خصب وجودة في السبك وروعة في الأسلوب للدليل واضح على شاعريته الفذة وعبقريته الوقادة.

ما كتب به إلى الكامل بن العادل بن أيوب -

مَالِي أَسْأَلُ بَرْقَ بَارِقٍ عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَعُدَتْ دِيَارِي عَنْكُمْ
فَمَحَلُّكُمْ وَأَنْتُمْ بِالْحَشَا لَا بِالْعَقِيقِ وَلَا بِرَأْمَةِ أَنْتُمْ
وَأَنَا الْمُقِيمُ عَلَى الْوَفَاءِ بِعَهْدِكُمْ يَامَالِكِينَ وَفَيْتُمْ أَوْ خُنْتُمْ
ومنها أيضاً:

لَسَدَوِي النُّهَى وَالْفَهْمُ سِرُّ حُكُومَةٍ قَدْ حَارَ فِيهَا كَاهِنٌ وَمُنَجِّمٌ
فَاقْصِدْ مُرَادَكَ حَيْثُ شِئْتَ مُظْفَرًا وَاللَّهُ يَكْلَأُ وَالْكَوَاكِبُ نُومٌ
وَلِيُهِنِكَ الشَّهْرُ السَّعِيدُ تَصُومُهُ وَتَفُوزُ فِيهِ بِالشَّوَابِ وَتَغْنَمُ
فَلَأَنْتَ فِي الدُّنْيَا كَلِيلَةَ قَدْرِهِ قَدْراً فَقَدْرُكَ فِي الْمُلُوكِ مُعْظَمُ^(١٦)
مُصَنَّفَاتُهُ:

وصنف كتباً كثيرة مفيدة جداً منها كتاب "التنوير في مولد
السراج المنير" صنّفه عند قدومه إلى "إربل" سنة أربع وستمائة وهو
متوجه إلى خراسان لما رأى ملك "إربل" مظفر الدين^(١٧) "كوكبرى"

^(١٦) - انظر نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب.

^(١٧) - مظفر الدين صاحب إربل - أبو سعيد كوكبوري بن أبي الحسن علي بن بكتكين بن
محمد الملقب الملك العظيم مظفر الدين صاحب إربل. كان والده زين الدين علي المعروف
بكجك صاحب إربل، ورزق أولاداً كثيرين وكان قصيراً؛ ولهذا قيل له: "كجك" وهو
لفظ أعجمي معناه بالعربي قصير: أي صغير القدر، وأصله من التركمان، وملك إربل
وبلاداً كثيرة في تلك النواحي، وفرقها على أولاد أتابك قطب الدين مودود بن زنكي
صاحب الموصل، ولم يبق له سوى إربل، وعمر طويلاً يقال: إنه جاوز مائة سنة وعمي في

معتنياً بعمل المولد النبوي في شهر ربيع الأول كل عام مهتماً به غاية الاهتمام وكماله وقرأه عليه بنفسه، وختمه بقصيدة طويلة فأجازه بألف دينار.

وصنف أيضاً " العلم المشهور في فضائل الأيام والشهور " و " الآيات البينات في ذكر أعضاء رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من المعجزات "، و " كتاب شرح أسماء النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "، و " كتاب النبراس في أخبار خلفاء بني العباس " (١٨).

ومن مصنفاته أيضاً ما جاء في هذا المؤلف:

التنوير في مولد السراج المنير، وهذا المصنف المعروف بالخصائص وعصمة الأنبياء، العلم المشهور في فضل الأيام والشهور، التبيين في التفاضل بين أهل صفين، الابتهاج في المعراج، أنوار المشرقين في تنقيح الصحيحين المشرقين، مرج البحرين، تنبيه البصائر في أسماء الكبائر، المستوفى في أسماء المصطفى، الآيات البينات في شرف أعضاء النبي

آخر عمره، وانقطع باربل إلى أن توفي بها ليلة الأحد الحادي عشر من ذي القعدة سنة ثلاث وستين وخمسائة. ٠ نفع الطيب: (١).

وقال ابن شداد: "وفي سيرة صلاح الدين مات في ذي الحجة من السنة ودفن في تربته المعروفة به المجاورة للجامع العتيق داخل البلد رحمه الله تعالى، وكان موصوفاً بالقوة المفرطة والشهامة، وله بالموصل أوقاف كثيرة مشهورة من مدارس وغيرها (١٨) - وفيات الأعيان/ ١١٣ - ١١٤).

صاحب المعجزات، استيفاء المطلوب في تدبير الحروب، تاريخ الأمم في أنساب العرب والعجم، المعرب في أشعار أهل العرب والعجم، وخطب بليغة، وغير ذلك^(١٩).

وَفَاتُهُ:

وقد توفي في انفجار الفجر ليلة رابع عشر ربيع الأول سنة ثلاث وثلاثين وستمائة بالقاهرة ودفن بسفح المقطم. وعاش نيفاً وثمانين سنة، وتكلم فيه جماعة فيما ذكره ابن النجار، وقدره أجل مما ذكروه^(٢٠)، وقد روى رحمه الله - بالمغرب ومصر والشام والعراق

^(١٩) - * لقد ألف في السيرة النبوية - قديماً وحديثاً - كثير من العلماء وتضمنت كتبهم الخصائص عن المصطفى صلى الله عليه وسلم، فمن هؤلاء - الحافظ السيوطي في كتابه الخصائص الكبرى ودلائل النبوة لأبي نعيم، وبهجة المحافل وبغية الأمان للفقير عماد الدين يحيى أبي بكر العامري، وسيرة ابن هشام، والشمال للترمذي، والسيرة الحلبية وغيرها. ونهاية السؤل في خصائص الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ للحافظ مجد الدين أبو الخطاب ابن دحية. وهذا الكتاب له منزلة خاصة بين هذه الكتب، إذ انفرد دونها باعتماده على الصحيحين في جملة ما أتى به من خصائص رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وأسأل الله الكريم رب العرش العظيم أن ييسر لهذا الكتاب الطبع حتى يجد مكانه في المكتبة الإسلامية.

^(٢٠) - وفي هذا إشارة إلى التجريح الذي لحقه من البعض ودفاع عنه، وترفع إلى ما يليق به من الفضل والعلم - والإنسان لا يسلم من التجريح والأذى خاصة إذا كان ذا نعمة - فكل ذي نعمة محسود. ثم لا يغيب عن بالنا ونحن نتابع ما نبيل من هذا الشيخ، فلكل جواد كبوة ولكل عالم هفوة.

وخراسان وعراق العجم وكل ذلك في طلب الحديث^(٢١). وعني
بالحديث أتم عناية، وجال في مدن الأندلس ومدن العدو، وحج في
الكهولة^(٢٢).

وما قدمه الشيخ الحافظ أبو الخطاب من مؤلفات وخاصة هذا الذي بين أيدينا لدليل
واضح على غزارة علمه وتمكنه من فروع العلم وفنونه، فأبرز فيه جانب اللغة العربية
بفروعها من نحو وصرف وبلاغة وعروض وغيرها، كل ذلك يعكس ماله من مقدرة فائقة
جعلت منه هذا المؤلف العظيم وغيره من المؤلفات. رحمه الله وأحسن إليه.

^(٢١) - نفع الطيب: (١)

^(٢٢) - العبر في خبر من غير ١٣٤/٥.

الجزء الأول

مِنْ كِتَابِ نِهَايَةِ السُّوْلِ فِي خَصَائِصِ
الرَّسُولِ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

بسم الله الرحمن الرحيم

الجزء الأول

مِنْ كِتَابِ نِهَايَةِ السُّوْلِ (٢٣) فِي خَصَائِصِ الرُّسُولِ
مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَشَرَفَ وَكَرَّمَ

تأليف الشيخ الإمام العلامة فريد دهره، ووحيد عصره، ملك

الحفاظ، سلطان المحدثين، ناصر السنة المحمدية، شيخ شيوخ

الإسلام، علامة الأنام، أقضى القضاة، عالم الخافقين، مفتي الفريقين،

ذو النسبين الطاهرين، "ابن دحية" و"السبط الحسين"، "مجد الدين أبو

الخطاب ابن دحية" قدس الله روحه، ونور ضريحه، آمين. آمين.

آمين.

^{٢٣} - نهاية السؤل: نطق بها العرب مهموزة ومخففة. قال الراعي:

اختارك الناس إذ رثت علائقهم واعتل من كان يرجى عنده السؤل

وقال تعالى: - من قراءة القراء ﴿قد أوتيت سؤلك يا موسى﴾. لسان العرب مادة سؤل.

بسم الله الرحمن الرحيم

مُقَدِّمَةُ الْمُؤَلِّفِ

الحمد لله الذي تنزهت عن درك^(٢٤) الإحاطة ذاته، وثمت صدقاً وعدلاً كلماته، والصلاة والسلام^(٢٥) على محمد، نبيّه وأمينه^(٢٦) على وحيه الذي خصّه بخصائص ارتفعت به درجاته، فبهرت معجزاته^(٢٧)،

^(٢٤) - عن درك الاحاطة ذاته: أي إدراك.

^(٢٥) - لم تذكر في (أ).

^(٢٦) - أمينه على وحيه: أي الموحى به من عند الله تبارك وتعالى، وهو القرآن الكريم.

^(٢٧) - فبهرت معجزاته: المعجزة في اللغة - اسم فاعل - مأخوذة من العجز الذي هو زوال القدرة على الإتيان بالشيء من عمل أو تدبير أو رأي، وفي الاصطلاح: هي الأمر الخارق للعادة على يد مدعي النبوة. ويعرفها الفخر الرازي: بأنها الأمر الخارق للعادة المقرون بالتحدي السالم عن المعارضة. وعند ابن حمدان الحنبلي: بأنها ما خرق العادة من قول أو فعل أو وافق دعوى الرسالة وقارنها وطابقها على جهة التحدي ابتداء بحيث لا يقدر أحد على مثلها ولا على ما يقاربها. (بصائر ذوي التمييز ١/٦٥ وانظر لوامع الأنوار الالهية ٢/٢٨٩ وانظر الرسل والرسالات). والكرامة أمر خارق للعادة غير مقرون بدعوى النبوة يظهر على يد عبد ظاهر الصلاح ملتزم المتابعة لئبي كلف بشريعة مصحوبا بصحة الاعتقاد والعمل الصالح علم بها أو لم يعلم ولا تدل على صدق من ظهرت على يديه ولا ولايته ولا فضله على غيره لجواز سلبها منه وأن تكون استدراجاً.

ووضحت آياته، وعلى آله وأصحابه، الذين ثبتت سمتهم في التوراة والإنجيل كما ثبت فيها اسمه وصفاته.

أما بعد: فإني ذاكر في هذا الكتاب، بإذن الله الذي لا تسقط ورقة إلا بعلمه، ولا يلفظ بكلمة إلا بإذنه وحكمه. ما يُسر لي حفظه وعلمه، وقُدّر لي شرحه وفهمه، من خصائص رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، التي لم تجتمع قبل في مخلوق، وما أوجب الله عزّ وجلّ له على جميع خلقه من الحقوق، وإن كانت خصائصه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أكثر من أن تحصى، بل تزيد عدداً على مجموع الحصى، فقد مدحه الله عزّ وجلّ في غير موضع من محكم كتابه، ووصفه في الكتب المتقدمة بأسمائه الأعلام، وصرح بأنسابه، وأنزل في قبيلته قرآناً يتلى على مرّ الدهر وتعاقب أحقابهِ^(٢٨) وقدمه قبل جدّه نوح عند أخذ الميثاق^(٢٩)، وعقد أسبابه، ثم أخذ العهد على سائر الأنبياء بالإيمان به

والفرق بينها وبين المعجزة - بأن المعجزة مقرونة بالتحدي بدعوى النبوة بخلاف الكرامة (الكواشف الجلية عن معاني الواسطية ص ٧١٧).

^(٢٨)-أحقابهِ: جمع حقبة وهي المدة من الوقت كلما انتهى تجدد، وفي القرآن الكريم ﴿لَا بَاقِيَ فِيهَا أَحْقَابًا﴾ النبأ، ٢٣.

^(٢٩)-وإلى هذا أشار القرآن الكريم بقوله تعالى ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقاً غَلِيظاً﴾ (سورة الأحزاب الآية ٧). قال كثير من السلف لما أخذ الله ميثاق بني آدم يوم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾؟ أخذ من النبيين ميثاقاً خاصاً، وأكد مع هؤلاء الخمسة أولي العزم أصحاب الشرائع الكبار الذين

ونصره حين أوصى به، وزكى جوارحه^(٢٠) المطهرة من ذام القول وعابه، وأثنى^(٢١) على خلقه وآدابه، ورفع^(٢٢) له ذكره كما وعده، وهو لا يخلف وعداً حققه في خطابه، وأفضل على من آمن به وصدق، واتبع صوب صوابه، بأن جعل لهم من النعيم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت^(٢٣) مع أحبته وأحبابه، ويطوف عليهم ولدان مخلدون كأنهم اللؤلؤ المكنون، وكل واحد آمن في غرفته ومحرابه، وقطع دابر عدوه، وجعل غلظ ضرس الكافر مثل أحد^(٢٤) أو نابه، ومسيرة ما بين منكبيه

أولهم نوح وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين. (السيرة النبوية لابن كثير ج ١ ص ٣١٦).

^(٢٠) - زكى جوارحه: طهرها. قال تعالى ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهَا﴾ والجوارح: جمع جارحة وهي أعضاء الانسان.

^(٢١) - وأثنى على خلقه: الخلق السجدة والصفات الحسنة قال تعالى في حقه صلى الله عليه وسلم ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾. (سورة القلم الآية ٤).

^(٢٢) - رفع ذكره: أي رفع شأنه وأعلى مقامه في الدنيا والآخرة حيث جعل اسمه مقروناً باسمه، قال قتادة: رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة، فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة إلا ينادي: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله.

^(٢٣) - ما لا عين رأت ولا أذن سمعت: هذا وصف الجنة التي أعدها الله لعباده المتقين.

^(٢٤) - مثل أحد: أي مثل جبل أحد. ولفظ الحديث من سنن الترمذي "حدثنا علي بن حجر، أخبرنا محمد بن عمار حدثني جدي محمد بن عمار، وصالح مولى التوأمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد،

ثلاثة أيام للراكب المسرع في ذهابه، هو آخر المرسلين وخاتمهم وأولهم في محمّد^(٣٥) القدر ونصابه، صلى الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين من دنس^(٣٦) الرجس وأوصابه^(٣٧)، ورضي الله عن المهاجرين والأنصار والتابعين من أصحابه، ثم التابعين لهم بإحسان إلى يوم مآبهم ومآبه، ما طلعت شمس نهاراً أو طلع نجم ليلاً بضوء^(٣٨) شهابه، فليفخر بهذا الكتاب من يأخذه عني، إذ لا أعلم الآن أحداً أعلم بالصحيح من السقيم مني، فهو بحر علم تلتطم بالكتاب والسنة أمواجه، وتتقاذف بدرر^(٣٩) الآداب (والاغراب والانساب) أثباجه، تنقل منه الآثار الصحيحة وتروى وتسقى من حياضه النيرة الشفاه الظامئة فتروى،

وفخذه مثل البيضاء، ومقعده من النار مسيرة ثلاث مثل الربذة". والربذة: مدفن أبي ذر الغفاري قرب المدينة.

^(٣٥) - محمّد القدر: كرم الأصل.

^(٣٦) - دنس الرجس: الدنس: التلطيخ بمكروه، والرجس: الفعل القبيح، والحرام. واللعنة، والكفر، والعذاب. وفي التنزيل: ﴿وَيَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِي لَا يَعْلَمُونَ﴾. ورجس الشيطان وسوسته "ج" أرجاس.

^(٣٧) - الأوصاب: جمع وصب وهو الوجع والمرض الدائم.

^(٣٨) - ضوء شهابه: الشهاب: محرّكة بياض يصدعه سواد كالشبهة بالضم، والشهاب بالفتح: اللبن الذي ثلثاه ماء. والشهب: كالشهاب بالضم شعلة من نار ساطعة وتجمع على شهب وشهباب بالضم والكسر.

^(٣٩) - درر الآداب: الدرر اللآلئ العظيمة، الواحدة درة.

فتتنافس فيه البلدان وتتعاطاه خراسان^(٤٠) وبغدان^(٤١)، وتصغي إليه القلوب، وتستمع إليه الآذان وتردده الألسن استطابة كأنه الأذان .
فمن خصائصه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وفضائله وآدابه أن نساءه اللآئي دخل بهن ومات وهن في عصمته حرمن على غيره، وهو الفرق بين محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبين سائر الأنبياء عليهم السلام . قال الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا﴾^(٤٢). أي ذنباً

^(٤٠) -خراسان : بلاد فارس.

^(٤١) -بغدان: لغة في بغداد.

^(٤٢) -سورة الأحزاب الآية ٥٣ .

ما صح لكم ولا استقام أن تؤذوه بشيء من الأشياء كائناً ما كان، ومن جملة ذلك: دخول بيوته بغير إذن منه واللبث فيها على غير الوجه الذي يريده، وتكلم نساته من دون حجاب ﴿ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً﴾ أي وما كان لكم ذلك بعد وفاته لأنهن أمهات المؤمنين، ولا يحل للأولاد نكاح الأمهات ﴿إن ذلكم كان عند الله عظيماً﴾ وفي هذا إشارة إلى نكاح أزواجه من بعده، لأن في هذا ذنباً كبيراً وخطباً هائلاً شديداً. وكان سبب نزول هذه الآية أنه قال فائل: لو قد مات محمد لتزوجنا ساءه (فتح القدير في فني الرواية والدراية في علم التفسير ٤/ ٤٩٨).

قال الحافظ السيوطي وقد كنت في وقفة شديدة في صحة هذا الخبر لأن طلحة أحد العشرة المبشرين بالجنة أجل مقاماً من أن يصدر منه ذلك حتى رأيت أنه رجل آخر شاركه في اسمه واسم أبيه ونسبته في أنساب العيون - تفسير روح البيان ٤/ ٢١٦ - ٢١٧.

عظيماً، وذلك أن رجلاً من أصحاب النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: إن قبض^(٤٣) رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لأنكحن عائشة فأعلم الله بقوله فقال جلّ من قائل: ﴿إِنْ تُبْدُوا شَيْئاً أَوْ تُخْفَوْهُ﴾^(٤٤) الآية. والرجل المذكور أعرف اسمه ونسبه، أفادنيه شيخنا الحافظ المحدث أبو القاسم بن بشكوال في كتاب (الغوامض والمبهمات) من تأليفه، وقصدت أنا التعمية باسمه إذ هو من كبار الصحابة^(٤٥) المقطوع لهم بالجنة على لسان سيد الأمة المبعوث إلى الإنس والجنة^(٤٦).

﴿وما كان لكم...﴾ وما صح لكم إيذاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نكاح أزواجه من بعده، وسمى نكاحهن بعده عظيماً عنده، وهو من إعلام تعظيم الله لرسوله، وإيجاب حرمة حياً وميتاً وإعلامه بذلك مما طيب به نفسه، وسر قلبه واستغفر شكره، فان نحو هذا مما يحدث الرجل به نفسه ولا يخلو منه فكره.

ومن الناس من تفرط غيrote على حرمة حتى يتمنى لها الموت لثلا تنكح من بعده، وعن بعض الفتیان أنه كانت له جارية لا يرى الدنيا بها شغفاً واستهتاراً فنظر إليها ذات يوم فتنفس الصعداء، وانتحب فعلاً نحيبة مما ذهب به فكره هذا المذهب فلم يزل به ذلك حتى قتلها تصوراً لما عسى يتفق في بقائها بعده، وحصولها تحت يد غيره. تفسير الكشف ٢٧٢/٤.

^(٤٣) - إن قبض: أي مات.

^(٤٤) - سورة الاحزاب الآية ٥٤.

^(٤٥) - إن صح ذلك عن الصحابي، فان ذكر اسمه لا ينقصه ولا يضره لأن الصفة البشرية هي التي جعلته يتوق إلى هذا ويفكر فيه علماً بأن الشرائع السابقة لم تكن تمنع ذلك بالنسبة لزوجات الأنبياء السابقين، وهذه خصوصية للنبي صلى الله عليه وسلم ثم ان

٢ - أقسم الله بحياته .

ومن^(٧) خصائصه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن جميع بني آدم يقسمون بالله، ووالله، وتالله، والله تعالى أقسم بحياة محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في قوله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٨) (لعمرك) رفع بالابتداء ، واللام لام القسم ، وخبر الابتداء محذوف تقديره لعمرك قسمي أو ما أقسم به ، وحذف للدلالة الكلام عليه.

قال أبو الحسن علي بن ابراهيم بن سعيد الحوفي في كتابه المسمى: (بالبرهان في علوم القرآن) في قوله تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ يقول تعالى لنبيه محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وحياتك يا محمد أن قومك من قريش لفى سكرتهم يعمهون، أي لفى ضلالتهم وجهلهم يترددون. يقال: عَمِيَ: إذا تردّد وتخيّر.

قال ذو النسبين أيده الله:

المسلمين في أول عهدهم بالإسلام ما كانوا يتوقعون في شيء إلا إذا ورد فيه نص من قرآن أو سنة، وأما بعد النص والتحذير من القرآن الكريم فلا تتحدث نفس بذلك لوضوح الأمر وبيانه من الله تعالى. /ع.

^(٩٦) -الجنة: الجن خلاف الأنس واحده جني، والجنة الجنون - وفي القرآن الكريم ﴿أَمْ بِهِ جَنَّةٌ﴾. والجن في القرآن الكريم ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ وطائفة الجن. ومن كل شيء جنة.

^(٩٧) - في (أ) "ومن".

^(٩٨) -سورة الحجر الآية ٧٢.

والعُمُر والعَمُر واحد، فإذا استعمل في القسم ، فالفتح لا غير،
فتقول: ^(١٩)عَمَّرَكَ اللهُ أي أسأل الله تعميرك، والمعنى: عمرك الله تعميراً
مثل تعميرك إياه، وقال فتى قريش وظريفها أبو الخطاب عمر بن أبي
ربيعة المخزومي:

أَيُّهَا الْمُنْكِحُ الثَّرِيَّ ^(٢٠)سُهَيْلاً ^(٢١)عَمَّرَكَ ^(٢٢)اللهُ كَيْفَ يَلْتَقِيَانِ
هِيَ شَامِيَّةٌ إِذَا مَا اسْتَقَلَّتْ وَسُهَيْلٌ إِذَا اسْتَقَلَّ يَمَانِ
ورى بنجمين عن شخصين، لأن سهيل بن عبد الرحمن بن
عوف الزهري خطب الثريا بنت عبد الله بن الحارث بن أمية الأصغر
بن عبد شمس فجعل النجوم (بمحصول) ^(٢٣)مثلاً لاتفاق اسميهما للنجوم،

^(١٩)- في (أ) و(ب) "وتقول".

^(٢٠)- الثريا: مجموعة كواكب سميت بذلك لكثرة كواكبها مع ضيق المحل، ويشبهون بها
المجموعة الخفيفة في حسن النظام، وتناسب الأفراد وتلازم المجتمعين حتى كأنهم لا
يفترقون. منارة : عديدة الأنوار تعلق في البيوت.

^(٢١)- سهيل: نجم بهي طلوعه على بلاد العرب في أواخر القيظ.

يريد الشاعر هنا أن الثريا صاحبتة، وسهيل رجل من اليمن تزوجها.

^(٢٢)- عمرك: العمر بفتح العين وسكون الميم لا بكسرهما. قال في القاموس المحيط: "العمر"
وبالضم وبضميتين: الحياة، والجمع أعمار.

^(٢٣)- في (ب) "لهما" ولعله الصحيح.

قال^(٤٩): (هي شامية) يعنى: الثريا التي في السماء، وذلك أن الثريا إذا ارتفعت اعترضت ناحية الشام مع الجوزاء^(٥٠) حتى نعتت تلك الناحية. قال: وسهيل إذا استقل^(٥١) يمان، لأنه يعلو من ناحية اليمن، ومنها يُرى، وفي هذا إلطاف من المخاطب وتقرب إلى من يخاطبه، فكان القياس في: عَمَرَكَ اللهُ، تعميرك الله، إلا أن المصدر استعمل فحذفت الزيادة.

وقال حير^(٥٢) القرآن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: ما خلق الله تعالى وما ذراً وما برأ نفساً أكرم عليه من محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وما سمعت الله تعالى أقسم بحياة أحد غيره قال تعالى: ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ ذكره الحوفي في البرهان أيضاً، وأسنده الحارث بن أبي أسامة قال: حدثنا عبد العزيز بن أبان، حدثنا سعيد بن زيد عن عمرو بن مالك النكري عن أبي الجوزاء، عن ابن عباس قال: ما خلق الله عز وجل وما ذراً^(٥٣) نفساً أكرم عليه من محمد صَلَّى اللهُ

^(٤٩)- في (أ) و(ب) "ثم قال".

^(٥٠)- الجوزاء: برج في السماء.

^(٥١)- استقل: ارتفع.

^(٥٢)- حير: الحير - العالم "ج" أحبار وحبور.

^(٥٣)- ذراً: ذراً الله الخلق: أي خلقهم، وفي القرآن الكريم ﴿قل هو الذي ذرأكم في الأرض واليه تحشرون﴾. سورة الملك الآية (٢٤)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وما سمعت الله عز وجل أقسم بحياة أحدٍ إلا بحياته فقال تعالى : ﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾^(٥٩) رواه أبو نعيم عن أبي بكر بن خلاد عن الحارث، وعمرو بن مالك النكريّ (بضم النون) بن عبد القيس بن أفصى بن دعي بن جديلة بن أسد بن ربيعة ، وأبو الجوزاء أوس بن عبد الله الربعي البصري تابعي ثقة. (دلائل النبوة ١٢/١ لأبي نعيم).

قال البخاري في تاريخه: قتل أبو الجوزاء سنة ثلاث وثمانين في الجماجم، وقد أسنده ابن طرف والحافظ أبو نعيم في كتاب (دلائل^(٥٩) النبوة) له، فعرفت جلالة نبوته ورسالته بالقسم الواقع على حياته، إذ هو أعز البرية وأكرم الخليقة صلى الله عليه وعلى عترته^(٦٠) وحشرنا في زمرة^(٦١).

٣ - ومنها: أن الله تعالى نادى جميع الأنبياء بأسمائهم ، وناداه بالنبوة والرسالة ، فقال عز من قائل: ﴿وَيَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(٦٢) ﴿يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾^(٦٣) ﴿أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ

^(٥٩)-دلائل النبوة ١٢/١.

^(٦٠)-العترة: ولد الرجل وذريته أو عشيرته.

^(٦١)-الزمرة: الجماعة - وفي القرآن الكريم ﴿وسيق الذي اتقوا ربهم الى الجنة زمراً﴾.

^(٦٢)-الاعراف الآية ١٩.

^(٦٣)-هود الآية ٤٦.

صَدَقْتَ الرُّؤْيَا ﴿٦٤﴾ يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ ﴿٦٥﴾
 ﴿٦٦﴾ يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ﴿٦٦﴾ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ
 رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٦٧﴾ ﴿٦٧﴾ يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى ﴿٦٨﴾ ﴿٦٨﴾
 يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ﴿٦٩﴾ ﴿٦٩﴾ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي
 عَلَيْكَ وَعَلَى الْوَلَدِئِكَ ﴿٧٠﴾.

و لم يناد عبده محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلا بالرسالة والنبوة ،
 فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي
 الْكُفْرِ﴾ ﴿٧١﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ ﴿٧٢﴾ ﴿يَا
 أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ﴾ ﴿٧٣﴾ ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى

٦٤- الصافات الآية ١٠.

٦٥- هود الآية ٨١.

٦٦- ص الآية ٢٦.

٦٧- القصص الآية ٣٠.

٦٨- مريم الآية ٧.

٦٩- مريم الآية ١٢.

٧٠- المائدة الآية ١١٠.

٧١- المائدة الآية ٤١.

٧٢- المائدة الآية ٦٧.

٧٣- الانفال الآية ٦٤.

الْقِتَالِ ﴿٧٤﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى ﴿٧٥﴾ يَا
 أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴿٧٦﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
 اتَّقِ اللَّهَ ﴿٧٧﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ ﴿٧٨﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ
 قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ﴿٧٩﴾ يَا أَيُّهَا
 النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَنِسَاءُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٠﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا
 أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨١﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ
 أَزْوَاجَكُمْ ﴿٨٢﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ ﴿٨٣﴾ "أَي إِذَا أَرَدْتُمْ
 طلاقهن".

٧٤- الانفال الآية ٦٥.

٧٥- الانفال الآية ٧٠.

٧٦- التحريم الآية ٩.

٧٧- الاحزاب الآية ١.

٧٨- الممتحنة الآية ١٣.

٧٩- الاحزاب الآية ١٣.

٨٠- الاحزاب الآية ٥٩.

٨١- الاحزاب الآية ٤٥.

٨٢- الاحزاب الآية ٥٠.

٨٣- الطلاق الآية ١.

ونادى النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وحده، وأراد معه المؤمنين،
وقيل: الخطاب للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خطاب لأمته^(٨٦)، وقيل:
خطوب النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مخاطبة الجميع على الإجلال له كما
يقال للرجل الجليل: أنتم فعلتم.

﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾^(٨٧) والكناية^(٨٨) عن
الاسم غاية التعظيم للمخاطب المبجل المكرم والمدعو المرفع المعظم، إن
كان خليفة قيل: أيها الخليفة، وإن كان سلطاناً قيل أيها السلطان،
وأيها الملك، وإن كان أميراً قيل: أيها الأمير، وإن كان عالماً قيل أيها
العالم وأيها الفقيه وأيها الخير. ولغيرها^(٨٧)، يا أيها^(٨٨) القس، ففضل الله
عز وجل نبيه، وبلغ به غاية الرتبة وعالي الدرجة صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
ثم جمع في الذكر بين اسمه واسم خليله فسمى خليله، وكنى حبيبه،
فقال عز من قائل: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا

^{٨٤}-لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

^{٨٥}-التحريم الآية ١.

^{٨٦}-الكناية أبلغ من التصريح كما يقول البلاغيون.

^{٨٧}-أي لغير المسلمين، والمراد بهم النصارى.

^{٨٨}-في (أ) و(ب) "أيها" وهو الصواب.

النَّبِيِّ ﷺ^(٨٩). فهذا غاية في الإجلال والرفعة ونهاية الفضل والرتبة، وقد قدمه في القرآن العظيم قبل جده نوح وإبراهيم عليه وعليهم أفضل الصلاة والتسليم.

النبي يهمز ولا يهمز، فالنبي بلا همزة معناه: الرفيع الشأن العالي الأمر، أخذ من النبوة: وهي ما ارتفع من الأرض، ومن جعله من النبأ، بهمزة، لأنه ينبئ عن الله تعالى، أي يخبر فهو منبئ، أو لأنه تنبأ هو بالوحي، وقد همزه نافع في جميع القرآن، وقال العباس بن مرداس السلمي^(٩٠):

^(٨٩)-آل عمران الآية ٦٨. أي أحقهم به، وأخصهم، للذين اتبعوا ملته، واقتدوا بدينه، "وهذا النبي" يعني: محمداً صلى الله عليه وسلم "أفرده بالذكر تعظيماً له وتشريفاً، وأولويته في كثير من الشريعة المحمدية: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ من أمة محمد صلى الله عليه وسلم.

^(٩٠)-قال ابن هشام: وكان إسلام عباس بن مرداس فيما حدثني بعض أهل العلم بالشعر. وحديثه أنه كان لأبيه مرداس وثن يعبد، وهو حجر كان يقال له ضمار، فلما حضر مرداس قال لعباس: أي بني أعبد ضمار فإنه ينفعك ويضرك. فبينما عباس يوماً عند ضمار إذ سمع من حوف ضمار منادياً يقول:

قُلْ لِلْقَبَائِلِ مِنْ سُلَيْمٍ كُلِّهَا
أَوْدَى ضِمَارٌ وَعَاشَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ
إِنَّ الَّذِي وَرِثَ النَّبُوءَةَ وَالْهَدَى
بَعْدَ ابْنِ مَرْيَمَ مِنْ قُرَيْشٍ مُهْتَدِي
أَوْدَى ضِمَارٌ وَكَانَ يُعْبَدُ مَرَّةً
قَبْلَ الْكِتَابِ إِلَى النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
فحرق عباس ضمار ولحق بالنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
أودى: هلك.

ضمار: بالبناء على الكسر كحزام ورقاش.

يَا خَاتَمَ النَّبَاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ بِالْحَقِّ كُلُّ هُدَى السَّبِيلِ هُذَاكَ
إِنَّ إِلَهَ بَنَى عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنْ خَلْقِهِ وَمُحَمَّدًا سَمَّاكَ

وهذا البيت والاشتقاق وقراءة أهل المدينة تثبت فيه الهمز، ونزل همزة على التخفيف، فمن جعل التخفيف فيه لازماً، وهو قراءة الأكثرين قال، في جمعه: أنبياء، مثل تقي وأتقياء، ووصي وأوصياء. قال النحوي، العالم "أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسماعيل" في كتاب (الاسعاف) له، وسمعت علي بن سليمان يقول: الأولى في العريية في "نبي" ترك الهمز، يدل على ذلك القرآن وذلك قوله عز وجل^(١١) في سورة آل عمران: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾^(١٢).

فهذا جمع غير مهموز، كما يقال: صفى وأصفياء، ولو كان مهموزاً لقلت في جمعها نباء، كما يقول كرماء في جمع "كريم"^(١٣)،

المسجد: مسجد مكة أو مسجد النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

لوامع الأنوار البهية ٤٩/١ وانظر السيرة النبوية لابن هشام.

^(١١)- في (أ) و(ب) "جل وعز".

^(١٢)- آل عمران الآية ١١٢.

^(١٣)- في (ب) "كرم" وهو تصحيف.

النبي في لغة العرب: مشتق من النبأ وهو الخير قال تعالى ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ عن النبأ العظيم ﴿وَإِذَا سَمِيَ النَّبِيُّ لِأَنَّهُ خَيْرٌ فَهُوَ خَيْرٌ: أَيُّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَهُ وَأَوْحَى إِلَيْهِ: ﴿قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا؟ قَالَ أَنْبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ﴾ (التحریم الآية ٣) وهو مخبر عن الله تعالى

أمره ووحيه ﴿نبي عبادي﴾ أنا الغفور الرحيم ﴿الحجر الآية ٤٩﴾. وقيل النبوة مشتقة من النبوة وهي ما ارتفع من الأرض، وتطلق العرب لفظ النبي على علم من أعلام الأرض التي يهتدى بها، والمناسبة بين لفظ النبي والمعنى اللغوي أن النبي ذو رفعة وقدر عظيم في الدنيا والآخرة، فالأنبياء هم أشرف الخلق، وهم الأعلام التي يهتدى بها الناس فتصلح دنياهم وآخرهم. (لوامع الأنوار البهية ٤٩/١).

النبي: هو من أوحى إليه ولم يؤمر بالبلاغ، وعلى ذلك فكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا.

الرسول: هو من أوحى إليه بشرع وأمر بتبليغه. (الرسول والرسالات ص ١٣).

وقد اعترض على هذا التعريف واستبعد لأمر:

الأول: أن الله نص على أنه أرسل الأنبياء كما أرسل الرسل في قوله تعالى: ﴿وما أرسلنا قبلك من رسول ولا نبي﴾ فإذا كان الفارق بينهما هو الأمر بالبلاغ فالإرسال يقتضي من النبي البلاغ.

الثاني: أن ترك البلاغ كتمان لوحي الله تعالى، والله لا ينزل وحيه ليحكم ويدفن في صدر واحد من الناس، ثم يموت هذا العلم بموته.

الثالث: قول الرسول صلى الله عليه وسلم "عرضت علي الأمم فرأيت النبي ومعه رهطه والنبي ومعه الرجل والرجلان. والنبي وليس معه أحد" (رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي). فدل هذا على أن الأنبياء مأمورون بالبلاغ وانهم يتفاوتون في مدى الاستجابة لهم.

والتعريف المختار: ان الرسول من أوحى إليه بشرع جديد، والنبي هو المبعوث لتقرير شرع من قبله. (تفسير الألوسي ١٥٧/٧).

وأنبياء بني اسرائيل كلهم مبعوثون بشريعة موسى "التوراة" وكانوا مأمورين ببلاغ قومهم ووحى الله إليهم. (البخاري - انظر فتح الباري ٤٦٥/٦).

ولم يأت القرآن الكريم بنبياء، وإنما جاء في شعر عباس بن مرداس وقيل: النبي "الطريق"، سمي بذلك لأنه "الطريق" إلى الله، وسمي رُسُلُ الله أنبياء لأنهم "الطريق"^(١) إلى الله، إلا أنَّ كل رسول نبي، وليس كلُّ نبيٍّ رسولاً، لأن الرسول هو المرسل للأمة من قبل الله عز وجل، داعياً إليه وصادعاً بالدلالة عليه، ومرشداً إلى كليات المصالح العامة التي يستقيم بها نظام الدنيا، وينال الفوز الأكبر في العقبى ناسخاً بشرعته لشرعة من تقدمه من الرسل صلوات الله عليهم أجمعين، وهو مخاطب من الله جل جلاله ومخير عنه إما بواسطة الملك كفاحاً، وإما من وراء حجاب صراحاً، وهو سماع الكلام القديم كما سمعه موسى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بنص القرآن العظيم، ونبينا محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بنص الحديث الكريم.

والوحي على ضروب فمته هذا، ثم وحي رسالة بواسطة ملك، ووحي تلق بالقلب كما ذكر عن داود عليه السلام، والرسول يعم البشر والملائكة، والنبي يخص البشر، وقد جاء بذلك القرآن العظيم، وأما النبي فهو المبلغ عن الله جل جلاله للأمة التي هو من جملة شيعته

ومما يؤيد هذا قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ مِنْ بَعْدَ مُوسَى إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّهِمْ أَهْبِثْ لَنَا مَلَكًا نَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾. (سورة البقرة الآية ٢٤٦).

^(١) - في (أ) و(ب) "الطرق" وهو الصحيح.

رسولها، واتباعه ما يؤمر بتبليغه إليها من بشارة وندارة إما بإلهام أو منام أو مخاطبة بعض الملائكة الكرام عليهم السلام، وليس له نسخ شيء من شرعة من تقدمه، وأما قوله جل من قائل: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾^(١٥)، وكذلك ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾^(١٦) وكذلك ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾^(١٧) وقول عيسى: ﴿وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾^(١٨)، ﴿وَأَمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾^(١٩) فإنما أراد جل وعلا تعريفه بالاسم ليعلم من جحدته أن أمره وكتابه هو الحق، ولأنه لم يعرفوه إلا بمحمد (ولو لم يسمعه لهم يعلم^(٢٠) في اسمه) من الكتاب العزيز مع أن اسمه مشتق من اسم الله عز وجل كما مدح به. ٥٠:

وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُجَلَّهُ فَذُو الْعَرْشِ مُحَمَّدٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ^(٢١)

^(١٥) - سورة الفتح الآية ٢٩.

^(١٦) - سورة آل عمران الآية ١٤٤.

^(١٧) - سورة الاحزاب الآية ٣٨.

^(١٨) - سورة الصف الآية ٦.

^(١٩) - سورة محمد الآية ٢.

^(٢٠) - في (أ) و(ب) "ولو لم يسمه لم يعلم اسمه" وهو الصحيح.

^(٢١) - البيت في ديوان حسان بن ثابت ضمن قصيدة مطلعها:

أعزّ عليه في النبوة خاتمٌ من الله مشهود يلوح ويشهد

ولم يواجهه في القرآن العظيم باسمه بل ناداه فيه بالنبوة والرسالة.
وناداه^(١٠٢) باللفظ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ﴾ و﴿يَا أَيُّهَا الْمَذْذَرُ﴾ وناداه بالرمز
بقوله جل من قائل: ﴿طه﴾^(١٠٣)، وقد اختلف المفسرون

والبيت الوارد: (وشق له من اسمه ليحمله) ليس من قول حسان وإنما هو لأبي طالب ضمنه
حسان شعره، وأصل البيت: شق له دون "واو" على أن فيه خرما أي حذف حرف من
أوله وهو الواو. ديوان حسان بن ثابت شرح البرقوق ص ١٣٤.

^(١٠٢) - في (أ) و(ثا) وهذا تصحيف.

^(١٠٣) - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ج ٣ ص ٣٥٥ - ٣٥٦.
وقد اختلف أهل العلم في معنى هذه الكلمة على أقوال:

الأول: أنها من التشابه الذي لا يفهم المراد به. والثاني: أنها بمعنى يا رجل في لغة عك،
وفي لغة عك. قال الكلبي: لو قلت لرجل من عك يا رجل لم يجب حتى تقول: طه،
وأنشد ابن جرير في ذلك:

دعوت بطله في القتال فلم يجب
فخفت عليه أن يكون موائلاً
ويروي: موايلاً، وقيل: إنها في لغة عك يا حبيبي، وقال قطرب: هي كذلك في لغة طي:
أي بمعنى يا رجل وكذلك قال الحسن وعكرمة، وقيل: هي كذلك في اللغة السريانية
حكاه المهدوي، وحكى ابن جرير أنها كذلك في اللغة النبطية، وبه قال السدي، وسعيد
بن حنين، وحكى الثعلبي عن عكرمة أنها كذلك في لغة الحبشة. الثالث: أنها اسم من
أسماء الله تعالى، الرابع: أنها اسم للنبي صلى الله عليه وسلم. الخامس: أنها اسم للسورة،
السادس: أنها حروف مقطعة يدل كل حرف منها على معنى.

ثم اختلفوا في هذه المعاني التي تدل عليها هذه الحروف على أقوال كلها متكلفة متعسفة.
القول السابع: أن معناها: طوبى لمن اهتدى. القول الثامن أن معناها: طم الأرض يا محمد.
قال ابن الأنباري: وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتحمل مشقة الصلاة حتى

كادت قدماء تنفطر، ويحتاج الى التروح فقليل له طم الأرض: أي لا تتعب حتى تحتاج الى التروح.

وحكى القاضي عياض في الشفاء عن الربيع بن أنس قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى على رجل ورفع الأخرى، فأنزل الله ﴿طه﴾ يعنى طم الأرض يا محمد. فتح القدير ٣/٣٥٦ وفي سبب نزول ﴿طه﴾ ثلاثة أقوال:

=أحدها: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يراوح بين قدميه ثم يقوم على رجل حتى نزلت هذه الآية قاله (علي) عليه السلام: ذكره السيوطي في الدر ٤/٢٨٨. والثاني: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه القرآن صلى هو وأصحابه فأطال القيام فقالت قريش: ما أنزل الله هذا القرآن إلا ليشقى، فنزلت هذه الآية قاله الضحاك. (أسباب النزول للواحدي ١٧٤).

الثالث: أن أبا جهل والنضر بن الحارث والمطعم بن عدي قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنك لتشقى بترك ديننا فنزلت هذه الآية. قاله مقاتل. (زاد المسير في علم التفسير ٥/٢٦٨/٢٦٩). وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فإذا رأيت الذين يتبعون ماتشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم". وهذا نص صحيح البخاري في كتاب التفسير وأخرجه أيضاً مسلم في صحيحه في كتاب السير والصلة وتحريم الظلم ونصه: "إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سماهم الله فاحذروهم". روته في الصحيحين عائشة رضي الله عنها أخرجاه عن القعبي قال حدثنا يزيد بن ابراهيم التستري عن عبد الله بن ابي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية ﴿هو الذي أنزل﴾ الى قوله اولو الالباب .

وروي لفظ الحديث في البخاري حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا يزيد بن ابراهيم التستري عن ابن ابي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: ﴿هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة

واللغويون في قوله جل وعز: ﴿طه﴾ فحكى أبو الحسن علي بن ابراهيم بن سعيد الحوفي في كتابه "البرهان في علوم القرآن" وهو عندي في ثلاثين مجلداً ، وحدثني به جماعة من أشياخي إجازة إذ لم يدخل الأندلس هذا الكتاب قط كاملاً فلم يروها إلا إجازة وسماعاً بسور منه، فأجازه لي جماعة منهم الفقيه الاستاذ المصري النحوي المحدث

وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم يقولون أئنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولو الألباب ﴿﴾ قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "فاذا رأيت الذين يتبعون ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم".
* - رواه: ثقات.

درجته: اسناده صحيح.

تخریجه: أخرجه البخاري: كتاب تفسير القرآن باب (منه آيات محكمات ج ٣ ص ١٦٦ .
مسلم كتاب العلم باب النهي عن اتباع متشابه القرآن - ج ٣ ص ٢٥٣ لفظه حديث ١
(٢٦٦٥).

آيات محكمات: المحكم ما كان واضح المعنى قال القرطبي: المحكم ما عرف تأويله وفهم معناه وتفسيره. المتشابه: ما لم يكن لأحد علمه استأثر الله بعلمه دون خلقه مثل: الحروف المقطعة في أوائل السور.

في قلوبهم زيغ: ميل عن الحق.

أم الكتاب: أصل الكتاب وأساسه.

تأويله - التفسير.

الراسخون: الرسوخ - الثبوت في الشيء.

- آل عمران الآية ٧.

الضابط محرز السبق في كل خير أبو بكر محمد بن خير قال :حدثنا
الامام العدل أبو الأصبع عيسى بن محمد بن عبد الله بن مؤمل بن أبي
البحر الزهري الشنتريني. قال: حدثنا النحوي الثقة أبو الحسن طاهر بن
باشاذ في منزله بمصر.

قال: حدثنا الإمام أبو الحسن الحوفي وحدثني به أيضا جماعة
كلهم عن الوزير الكاتب العدل أبي الوليد أحمد بن عبد الله بن طريف
قال: حدثنا شيخنا الفقيه المقرئ النحوي الخطيب بالمسجد الجامع
بقرطبة أبو القاسم عبد الوهاب بن محمد بن عبد الوهاب الانصاري
قال: حدثني بمنزله بمصر مؤلفه الامام أبو الحسن الحوفي، فقال عن ابن
عباس: ﴿طه﴾ بالنبطية يا رجل . وقال سعيد بن جبير: يا رجل
بالسريانية، وقال جماعة منهم الضحاك وقتادة والحسن يا رجل، وقيل:
هي اسم من اسماء الله عز وجل وقيل: قسم أقسم الله به، وقيل: هي
حروف هجاء، وقال أبو حاتم: لم نجد الحروف المقطعة في القرآن الا
في أوائل السور، ولا ندري ما أراد الله بها.

قال ذو النسبين أيده الله: وهذا هو الصحيح، لأنه من
المتشابه الذي ذكره الله في كتابه.

وقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِذَا رَأَيْتُمُ الدِّينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الدِّينَ سَمَّى اللهُ فَأَخَذَرُوهُمْ". وهذا نص صحيح البخاري في كتاب التفسير.

وأخرجه أيضاً مسلم في صحيحه في كتاب البر والصلة وتحريم الظلم ونصه: "إِذَا رَأَيْتُمُ الدِّينَ يَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ فَأُولَئِكَ الدِّينَ سَمَّاهُمُ اللهُ فَأَخَذَرُوهُمْ".

روته في الصحيحين عائشة رضي الله عنها، أخرجاه عن القعني قال حدثنا يزيد بن ابراهيم التستري عن عبد الله بن أبي مليكة عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت: تلا رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذه الآية: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ...﴾ الآية. الى قوله أولو الألباب.

وأما قول من قال (رجل)^(١٠٤) بالنبطية ونسبه الى ابن عباس فلا يصح عنه، وهو باطل بيقين، قال الله تعالى في كتابه الكريم: ﴿وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ . نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ . عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ . بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾^(١٠٥) وقال جل من قائل: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾^(١٠٦) وقال

^(١٠٤) - في (أ) و(ب) "يا رجل".

^(١٠٥) - سورة الشعراء الآية ٩٥.

^(١٠٦) - سورة الشورى الآية ٧.

تعالى: ﴿حَم . وَالْكِتَابِ الْمُبِين . إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(١٠٧) ونفى جل وعز عنه غير لسان العرب في آيتين من كتابه الكريم فقال سبحانه: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَأَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾^(١٠٨) وقال جل وعلا: ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾^(١٠٩) وأما قولهم يا رجل فاحتجوا على ذلك بقول متمم بن نويرة مع قول أهل التفسير:

هَتَفْتُ بَطْهَ فِي الْقِتَالِ فَلَمْ يُجِبْ . فَحِفْتُ عَلَيْهِ أَنْ يَكُونَ وَالْيَا^(١١٠)
وقال آخر:

إِنَّ السَّفَاهَةَ طَه مِنْ خَلَائِقِكُمْ^(١١١) لَا بَارَكَ اللَّهُ فِي الْقَوْمِ الْمَلَاعِينِ
فلماذا تأويل الكلام يا رجل. ﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾
"فتكلف"^(١١٢) ما لا طاقة لك به من العمل، وقيل: إنما "فعل"^(١١٣) ذلك

^(١٠٧) - سورة الزخرف الآية ٣.

^(١٠٨) - سورة فصلت الآية ٤٤.

^(١٠٩) - سورة النحل الآية ١٠٣.

^(١١٠) - في (أ) و(ب) موثلاً.

^(١١١) - البيت لمتمم بن نويرة بن شداد التميمي وهو شاعر وأخ لمالك بن نويرة، وله ميراث حسان وكان أعور، وقيل إنه بكى على أخيه حتى دمعت عينه العوراء.
أسد الغابة لابن الاثير ٥٨/٥ - ٥٩ وجاء فيه موالياً بالهمزة. ولعل من حذف الهمزة راعى جانب التخفيف /ع.

لسبب ما كان يلقي من النصب والعناء والسهر في قيام الليل، حدثنا
 الفقيه أبو الحسن علي ابن الحسين حدثنا أبو عبد الله أحمد بن محمد
 الخولاني، قال: أنبأنا أبو ذر عبد بن أحمد الهروي حدثنا أبو محمد
 الحموي حدثنا إبراهيم بن خزيمة الشاشي حدثنا عبد بن حميد الكشي
 عن هاشم بن القاسم عن أبي جعفر عن الربيع بن أنس قال: كان النبي
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا صلى قام على رِجْلٍ ورفع الأخرى فأنزل الله
 عز وجل ﴿طه﴾ يعني "طأ الأرض يا محمد" ﴿مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ
 لِتَشْقَى﴾^(١١٢) ذكره الامام الثقة عبد بن حميد في تفسيره، وهي حرفان

^(١١٢) - في (أ) من خلايقكم و(ب) من خلايقكم بالهمزة .

^(١١٣) - في (ب) أو ولعلها تصحيف.

^(١١٤) - في (أ) و (ب) "قل" ولعلها الصواب.

^(١١٥) - ان هذه الآية مستأنفة مسوقة لتسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان
 يعتره من جهة المشركين من التعب ، والشقاء يجيء في معنى التعب قال ابن كيسان:
 وأصل الشقاء في اللغة: العناء والتعب ومنه قول الشاعر:

ذو العقل يشقى في النعيم بعقله وأخو الجهالة في الشقاوة ينعم
 والمعنى: ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك عليهم وعلى كفرهم، وتحسرك على
 أن يؤمنوا فهو كقوله سبحانه: ﴿فلعلك باخع نفسك﴾. وهذا التفسير للآية هو على قول
 من قال: انه طه كسائر فواتح السور التي ذكرت تعديداً لأسماء الحروف فتح القدير
 ٣٥٦/٣.

من حروف الهجاء "وانها"^(١١٥) كناية عن الأرض، وأما قول من قال: هي اسم من أسماء الله تعالى فذلك ببلادة وجهل. أسماء الله تعالى لا تثبت إلا قرآناً أو سنة ثابتة وقد عدم الطريقان، وليس في أسماء الله تعالى مبني ولا غير معرب.

٤ - ومنها أن الله عز وجل نهى أن يدعى رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ باسمه فقال عز^(١١٦) وجل. ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾^(١١٧) رواه جماعة عن ابن عباس خصه الله بهذه الفضيلة والدرجة الجليلة من بين أنبيائه ورسله وأصفياه.

إنا أنزلنا عليك القرآن لتتحمل متاعب التبليغ ومقاولة العتاة من أعداء الاسلام ومقاتليهم. وغير ذلك من أنواع المشاق وتكاليف النبوة، وما أنزلنا عليك هذا المتعب الشاق إلا ليكون تذكرة (الكشاف/٥٢٩).

^(١١٦) - في (أ) و(ب) "والهاء" لعله الصحيح.

^(١١٦) - في (أ) و(ب) "عز من قائل".

^(١١٧) - سورة النور الآية ٦٣.

لا تقيسوا دعاءه اياكم على دعاء بعضكم بعضاً، ورجوعكم عن الجمع بغير اذن الداعي ، أو لا تجعلوا تسميته ونداءه بينكم كما يسمى بعضكم بعضاً، ويناديه باسمه الذي سماه به أبواه ولا تقولوا: يا محمد، ولكن يا نبي الله، ويا رسول الله، مع التوقير والتعظيم والصوت المخفوض والتواضع. (الكشاف ٧٩/٣).

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَيَّاعُونَكَ إِنَّمَا يَيَّاعُونَ اللَّهَ﴾ أي أن الذين يياعونك يا محمد في الحديبية بيعة الرضوان إنما يياعون في الحقيقة الله، وهذا تشريف للنبي صلى الله عليه وسلم حيث جعل مبايعته بمنزلة مبايعة الله.

٥ - ومنها أن الله تعالى أقامه مقام ذاته فقال جل من قائل:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾^(١١٨)

٦ - ومنها أن الله تعالى بدأه بالعفو قبل التائب، والمخاطبة قبل

أن يعرف الذنب فقال جل وعلا: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾^(١١٩)

وأصل "لم، لما"، دخلت اللام الجارة على "ما" التي هي للاستفهام، كقوله جل وعز ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾^(١٢٠) أصله عن ما، فحذفت الألف

قال المفسرون - المراد بالبيعة هنا بيعة الرضوان بالحديبية حين بايع الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما روى الشيخان عن سلمة بن الأكوع أنه قال: "بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت .." مختصر تفسير ابن كثير ٣/٣٤٢ ﴿يد الله فوق أيديهم﴾ يريد أن يبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلق أيدي المبايعين هي يد الله والله تعالى منزّه عن الجوارح وعن صفات الأجسام وإنما المعنى تعزيز أن عقد الميثاق مع الرسول كعقده مع الله كقوله تعالى: ﴿مَنْ يَطْعِ الرُّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (النساء الآية ٨). تفسير الكشاف ٣/٥٤٣ وقال ابن كثير: أي هو تعالى حاضر معهم يسمع أقوالهم ويرى مكانهم ويعلم ضمائرهم وظواهرهم، وهو تعالى المبايع بواسطة رسوله صلى الله عليه وسلم. ابن كثير (٤/١٨٥).

^(١١٨) - سورة الفتح الآية ١٠.

^(١١٩) - سورة التوبة الآية ٤٣.

إن من لطف الله تعالى بنبيه أن بدأه بالعفو قبل التائب، ولو قال له ابتداءً لم أذنت لهم؟ لتقطر قلبه عليه الصلاة والسلام، (الانصاف فيما تضمنه الكشاف من الاعتزال ٢/١٩٢) قال ابن أبي حاتم حدثنا أبي حدثنا أبو حصين عن سليمان الرازي حدثنا سفيان ابن عيينه عن مسفر عن عون قال: هل سمعتم بمعاتبته أحسن من هذا؟ نداء بالعفو قبل المعاتبه (ابن كثير ٢/١٦١).

تخفيفاً، كأنه قال جل من قائل: لأي شيء أو لأي سبب أو لأي معنى أذنت يا محمد لهؤلاء المنافقين، وكان ينبغي لك أن لا تأذن لهم حتى يتبين، أي يظهر صدقهم من كذبهم، لأنك لو لم تأذن لهم لقعدوا عن الخروج معك، وعند قعودهم عنك بعد نهيك إياهم يتبين لك صدقهم من كذبهم.

لأنهم لا يخرجون معك بكل حال، واعلم أن قوله جل وعلا: ﴿حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ﴾ يتعلق بمحذوف دل عليه قوله ﴿لَمْ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ وذلك أن قوله تعالى: ﴿لَمْ﴾ استفهام يتضمن نهياً، والنهي الذي تضمنه الاستفهام لا يكون إلا مما يتوقع في المستقبل، لأن النهي عن ما مضى محال، والإذن المذكور في قوله: ﴿لَمْ أَذْنَتْ﴾ قد مضى فلا يصلح أن يكون منهياً عنه، ولكنه صلح أن يكون ما مضى موقع العتاب فلان العتاب عن المستقبل أيضاً محال، فعاتبه عن الإذن الماضي بقوله تعالى: ﴿لَمْ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ ليكون العتاب دليلاً على أنه منهى بعد ذلك عن

الاستفهام. "عفا الله عنك لم أذنت لهم" للانكار من الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم حيث وقع منه الإذن لما استأذنه في القعود قبل أن يتبين من هو صادق منهم في ذره الذي أبداه، ومن هو كاذب فيه. وفي ذكر العفو عنه صلى الله عليه وسلم ما يدل على أن هذا الإذن الصادر منه كان بخلاف الأولى، وفي هذا عتاب لطيف من الله سبحانه وقيل: إن هذا العتاب له صلى الله عليه وسلم في إذنه للمنافقين للخروج معه، لا في إذنه لهم بالقعود عن الخروج، والأول أولى. فتح القدير ٣٦٥/٢.

١٢٠- سورة النبأ الآية ١.

مثل ما فعل من قبل. وقال الحسين بن منصور الاضطخري فيما حدثني غير واحد من أهل شيراز: الأنبياء يؤنبون على مقاديرهم واختلاف مقاماتهم، فمنهم من أنبه ثم أنسه، "ولم" (١٢١) "ينسه" بعد التأنيب "لتفطن" (١٢٢) كما قال لنوح عليه السلام ﴿لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ﴾ (١٢٣) ... الى آخر الآية.

١٢١- في (أ) و(ب) "ولو لم يونس" ولعله الصحيح.

١٢٢- في (أ) "لتفطن" والصحيح ما أثبتناه.

١٢٣- سورة هود الآية ٤٦.

﴿قال يا نوح إنه ليس من أهلك﴾ أي الذي وعدت انجاءهم، لأنني إنما وعدتك بنجاة من آمن من أهلك ولذلك قال: ﴿وأهلك إلا من سبق عليه القول منهم﴾، فكان هذا الولد من سبق عليه القول بالغرق بكفره ومخالفته أباه نبي الله نوحاً عليه السلام، وقد نص غير واحد من الأئمة على تحطئة من ذهب في تفسير هذا الى أنه ليس بابنه وإنما كان ابن زنية، ويحكى القول: بأنه ليس بابنه وإنما كان ابن امرأته، عن مجاهد والحسن وعبيد بن عمير وأبي جعفر الباقر وابن جريج، واحتج بعضهم بقوله ﴿انه عمل غير صالح﴾ وبقوله: ﴿فحائتاهما﴾ فمتن قاله الحسن البصري احتج بهاتين الآيتين. وبعضهم يقول: كان ابن امرأته وهذا يحتمل أن يكون أراد ما أراد الحسن أنه ينسب إليه مجازاً، لكونه كان ربيبا عنده والله أعلم، وقال ابن عباس وغير واحد من السلف: ما زنت امرأة نبي قط. وقوله: ﴿انه ليس من أهلك﴾ أي الذين وعدتك بنجاتهم.

وقول ابن عباس هذا هو الحق الذي لا محيد عنه فان الله سبحانه وتعالى أغير من أن يمكن امرأة نبي من الفاحشة، ولهذا غضب الله على الذين رموا أم المؤمنين عائشة بنت الصديق رضي الله عنه زوج النبي صلى الله عليه وسلم وأنكر على الذين تكلموا بهذا وأشاعوه. (ابن كثير ٢٥٩/٤).

ومنهم من أنسه ثم أنبه لِيُفْطِنَ لقربه منه، وذلك أنه سبحانه أمر نبيه محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في سورة النور أن يأذن لمن شاء بقوله جل وعلا: ﴿فَأَذِّنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾^(١٢٤) ثم قال في سورة التوبة مؤنباً له على ذلك: ﴿عَفَا اللهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾، ولو قال: "لم أذنت لهم عفا الله عنك لذاب، وهذا ليس بذنب ولكن بالإضافة الى

^(١٢٤) - سورة النور الآية ٦٢.

وقد رخص الله له سبحانه وتعالى في سورة النور بقوله: ﴿فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِّنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾ ويمكن أن يجمع بين الآيتين، بأن العتاب هنا متوجه الى الإذن قبل الاستثبات حتى يتبين الصادق من الكاذب، والإذن هنالك متوجه الى الإذن بعد الاستثبات والله أعلم. (فتح القدير ٣٦٥/٢).

فاذا استأذن المؤمنون رسول الله صلى الله عليه وسلم لبعض الأمور التي تهمهم فانه يأذن لمن شاء منهم، ويمنع من شاء على حسب ما تقتضيه المصلحة التي يراها رسول الله صلى الله عليه وسلم. (فتح القدير ٥٧/٤ - ٥٨).

وهؤلاء الذين يلتزمون هذا الأدب، لا يستأذنه إلا وهم مضطرون فلهم في إيمانهم ومن أدبهم عاصم ألا يتخلوا عن الأمر الجامع الذي يشغل بال الجماعة ويستدعي تجمعها له، ومع هذا فالقرآن يدع الرأي في الإذن أو عدمه للرسول صلى الله عليه وسلم بعد أن يبيح له حرية الإذن: ﴿فَإِذَا اسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذِّنْ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ﴾، وكان قد عاتبه على الإذن للمنافقين من قبل فقال: ﴿عَفَا اللهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّى يَتَّبِعَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ﴾. يدع له الرأي فإن شاء أذن، وإن شاء لم يأذن فيرفع الحرج عن عدم الإذن، وقد تكون هناك ضرورة ملحة، وستبقى حرية التقدير لقائد الجماعة ليوازن بين المصلحة في البقاء والمصلحة في الانصراف. ويترك له الكلمة الأخيرة في هذه المسألة التنظيمية يدبرها بما يراه. (في ظلال القرآن ٢٥٣٥/٤).

الشرف النبوي كأنه ذنب، فقدم العفو عنه ووقره ورفع محله بالدعاء له.

كما يقال للكريم: عفا الله عنك ما صنعت؟ وقيل: لم يكن يعرف رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المنافقين حتى نزلت سورة براءة.

٧ - ومنها أن الله تعالى وضع به الأغلال التي كانت في أعناق العباد، والآصار التي كانت عليهم حسب ما نطق به القرآن، ووجب التصديق به والإيمان. ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي

^(١٢٠) - وهو محمد عليه الصلاة والسلام فخرجت اليهود والنصارى وسائر الملل. والأمي: إما نسبة إلى الأمة الأمية التي لا تكتب ولا تحسب وهم العرب، أو نسبة إلى الأم والمعنى: أنه باق على حالته التي ولد عليها لا يكتب ولا يقرأ المكتوب، وقيل: نسبة إلى أم القرى وهي مكة ﴿الَّذِي يَجِدُونَهُ﴾ يعني اليهود والنصارى: أي يجدون نعته "مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل" وهما مرجعهم في الدين وهذا الكلام منه سبحانه وتعالى مع موسى قبل نزول الإنجيل وهو من باب الإخبار بما سيكون. (فتح القدير ٢/٢٥٢).

﴿ويحل لهم الطيبات﴾ ما حرم عليهم من الأشياء الطيبة كالشحوم وغيرها أو ما طاب في الشريعة والحكم بما ذكر اسم الله عليه من الذبائح وما خلى كسبه من السحت ﴿ويحرم عليهم الخبائث﴾ ما يستحب من نحو الدم والميتة ولحم الخنزير، وما أهل لغير الله به، أو ما خبث في الحكم كالربا والرشوة وغيرهما من المكاسب الخبيثة. والإصر: مثل لثقل تكليفهم وصعوبته، نحو اشتراط قتل النفس في صحة توبتهم، وكذلك الأغلال: مثل لما كان في شرائعهم من الأشياء الشاقة نحو بت القضاء بالقصاص عمداً كان أو خطأ من غير

يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ﴿١٢٦﴾ أَي تَجِدُونَ نَعْتَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَحَلَّ اللَّهُ تَعَالَى لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ حَرَامًا عَلَى غَيْرِهِ، وَكُلَّ شِدَّةٍ فِي الدِّينِ، وَالْإِصْرَ: الثَّقْلَ وَالْمَشَقَّةَ لِأَنَّهُ يَأْصِرُ صَاحِبَهُ أَي: يَجْبِسُهُ عَنِ الْحَرَاكِ لِثِقَلِهِ، وَهُوَ مِثْلُ لَثْقَلٍ تَكْلِيفُهُمْ وَصَعُوبَتَهُ. فَكَانَتْ تَوْبَةُ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَالسَّامِرِيِّ (١٢٧) وَغَيْرِهِ قَتْلَ

شرع الدية، وقطع الأعضاء الخاطئة، وقرض موضع النجاسة من الجلد والثوب، وإحراق الغنائم، وتحريم العروق في اللحم. (الكشاف ١٢٢/٢).
^{١٢٦} - سورة الاعراف الآية ١٥٧.

^{١٢٧} - السامري: عن سسعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كان السامري رجلاً من أهل باجرما، وكان من قوم يعبدون البقر، وكان حب عبادة البقر في نفسه، وكان قد أظهر الاسلام مع بني إسرائيل، وكان اسمه موسى بن ظفر، وفي رواية عن ابن عباس أنه كان من كرمان، وقال قتادة كان من قرية سامرا.

﴿فتوبوا الى بارئكم...﴾ الآية. واختلفوا فيمن خوطب بهذا على ثلاثة أقوال: أحدها: أنه خطاب للكل، قاله السدي عن أشياخه، والثاني: أنه خطاب لمن لم يعبد ليقتل من عبد قاله مقاتل. والثالث: أنه خطاب للعابدين فحسب؛ أمروا أن يقتل بعضهم بعضاً؛ قاله أبو سليمان الدمشقي. (زاد المسير ٨٢/١).

البارئ: الخالق وقيل إن البارئ هو المبدع المحدث، والخالق هو المقدر الناقل من حال الى حال، وفي ذكر البارئ هنا إشارة إلى عظيم جرمهم - أي فتوبوا الى بارئكم الذي خلقكم وقد عبدتم معه غيره. (فتح القدير ٨٦/١).

بعضهم بعضاً. قال الله العظيم: ﴿فَتَوُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾^(١٢٨)، وذلك أنهم غشيتهم ظلمة فقاموا يتناحرون بالسفار فلما بلغ الله جلت قدرته فيهم نقمته انجلت الظلمة، وسقطت السفار من أيديهم فكان ذلك للحيّ توبة، وللمقتول شهادة. عن قتادة: وأجلت عن سبعين ألف قتيل، وكان ذنبهم أنهم علموا أن العجل باطل، فمنعوا من الإنكار خوف القتال، فابتلاهم الله بما لأجله لم ينكروا المنكر.

إلى غير ذلك من ثقل الشرائع وغلظ الأحكام.

٨- ومنها: بت القضاء بالقصاص عمداً أو خطأ من غير شرع الدية، وقطع الأعضاء الخاطئة وإحراق الغنائم إذا غزوا، وتحريم العروق في اللحم، وتحريم الشجوم والشرون ولحوم الإبل، وشرب ألبانها، وتحريم السمك الذي لا قشر عليه، وتحريم كل ذي ظفر، وذو الظفر

قال القرطبي: وأجمعوا على أنه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بأن يقتل نفسه بيده، قيل : قاموا صنفين، وقتل بعضهم بعضاً، وقيل: وقف الذين عبدوا العجل، ودخل الذين لم يعبدوه عليهم بالسلاح فقتلوهم.

وأخرج ابن جرير عنه قال: أمر موسى قومه عن أمر ربه أن يقتلوا أنفسهم، واختبأ الذين عكفوا عن العجل فجلسوا وقام الذين لم يعكفوا على العجل فأخذوا الخناجر بأيديهم، وأصابتهم ظلمة شديدة فجعل يقتل بعضهم بعضاً فانجلت الظلمة عنهم عن سبعين ألف قتيل كل من قتل منهم كانت له شهادة، وكل من بقي كانت له توبة، المرجع السابق.

^(١٢٨)- سورة البقرة الآية ٥٤.

ما له أصبع من طائر أو دابة كالابل والنعام، وهو الذي عليه جماعة اليهود الآن، وقد كان بعض ذلك حلالاً لهم فلما ظلموا وكفروا وقتلوا الأنبياء حرم ذلك عليهم، فعم التحريم كل ذي ظفر بدليل قول أصدق القائلين^(١٢٩): ﴿وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظَفَرٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا﴾^(١٣٠) الآية، وتحريم السبت، وقال عطاء: كان بنو إسرائيل إذا قاموا إلى الصلاة لبسوا المسوح وغلوا أيديهم إلى أعناقهم، وربما ثقب الرجل ترقوته وجعل فيها السلسلة وأوثقها إلى السارية يحبس نفسه على العبادة.

٩- ومنها قرض الجلد إذا أصابته النجاسة.

ثبت في صحيح مسلم في باب المسح على الخفين عن أبي موسى الأشعري: "أن بني إسرائيل كان إذا أصاب جلد أحدهم بول قرضه بالمقاريض"^(١٣١).

^(١٢٩)- في (أ) و(ب) "العالمين" ولعل الأصح ما هو مثبت في (ج).

^(١٣٠)- سورة الأنعام: الآية (٤٦)

^(١٣١)- لفظ الحديث في صحيح مسلم "حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا جرير عن منصور عن أبي وائل قال: كان أبو موسى يشدد في البول، ويبول في قارورة ويقول: إن بني إسرائيل كان إذا أصاب جلد أحدهم بول قرضه بالمقاريض. قال: لوددت أن صاحبكم لا يشدد هذا التشديد، فلقد رأيتني أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نتماشى، فأتى سباطة خلف حائط فقام كما يقوم أحدكم، فبال فانتبذت منه فأشار إلي فحئت فقممت عند عقبه حتى فرغ"

ورواه البخاري في صحيحه عن أبي موسى كان إذا أصاب ثوب أحدهم قرضه.

فجاء النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالحنيفية السمحة وهي التي ليس فيها إصر ولا كلفة ولا مشقة كانت من قبل. قال الله العظيم: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾^(١٣٢) أي

رواته: ثقة.

درجته: استاده صحيح.

تخریجه: (١) أخرجه البخاري عن طريق عثمان بن أبي شيبة قال حدثنا جرير كتاب الوضوء باب ٦٢ البول عند سبابة قوم وجاء فيه: "ثوب أحدهم" بخلاف مسلم ج ١ ص ٦٢ لفظ ما في مسلم.

(٢) مسلم كتاب الطهارة باب المسح على الخفين ج ١ ص ٢٢٨.

(٣) النسائي في كتاب الطهارة باب ٤٧ التنزه من البول ج ١ ص ٢٨ وقد أورده بروايات مختلفة، وجاء في لفظ الحديث "إذا أصابهم شيء".

(٤) ابن ماجه في كتاب الطهارة باب التشديد في البول ج ١ ص ٢٨ نحوه.

(٥) مسند أحمد ج ٤ ص ١٩٦.

المفردات القارورة: إناء يجعل فيه الشراب.

سبابة قوم: هي ملتقى القمامة والتراب ونحوهما تكون بفناء الدار لأهلها.

قال ابن الأثير: وإضافتها الى القوم إضافة تخصيص ما ملك، لأنها كانت مواتاً مباحاً. فانتبذت منه: أي انتحيت ناحية.

^(١٣٢) - البقرة الآية ٢٨٦.

الاصر: العبء الثقيل الذي يأصر صاحبه: أي يحبسه مكانه لا يستقل به لثقله، والمراد به هنا التكليف الشاق.

ثقلًا ومشقة، وقال الأزهري أي عقوبة ذنب يشق علينا، ومعنى الحنيفة التي مالت عن اليهودية والنصرانية وعن سائر الأديان كلها، فهي مستقيمة على صراط مستقيم قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾^(١٣٣) وقال عز من قائل: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا﴾^(١٣٤).

وقيل الأصبر: شدة العمل وما غلظ على بني إسرائيل من قتل الأنفس وقطع موضع النجاسة ومنه قول النابغة:

يا صانع الضيم أن تفشى سرائهم والحامل الإصر عنهم بعد ما غرقوا

وقيل الإصر: المسخ قردة وخنازير. وقيل: العهد. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ إِصْرِي﴾ وهذا الخلاف يرجع الى بيان ما هو الإصر الذي كان على من قبلنا، لا الى معنى الإصر في لغة العرب. ومعنى الآية - أنهم طلبوا من الله سبحانه أن لا يحملهم من ثقل التكليف ما حمل الأمم قبلهم. (فتح القدير ٣٥٨/١).

عن ابن عثمان أن رجلاً قال لابن مسعود ما الصراط المستقيم؟ قال تركنا محمد صلى الله عليه وسلم في أدناه وطرفه في الجنة، وعن يمينه جواد وعن يساره جواد، ثم رجال يدعون من مرّ بهم فمن أخذ في تلك الجواد انتهت به الى النار، ومن أخذ على الصراط انتهت به الى الجنة ثم قرأ ابن مسعود ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾. (ابن كثير ١٩٢/٢).
أحق الناس بمتابعة إبراهيم الخليل الذين اتبعوه على دينه، وهذا النبي محمد صلى الله عليه وسلم، فإبراهيم متحنفاً عن الشرك قاصداً الى الإيمان. (ابن كثير ٣٧٣/١).

^{١٣٣} - الأنعام الآية ١٥٧.

^{١٣٤} - آل عمران الآية ٦٧.

قال أبو عبيد: الحنيف عند العرب من كان على دين الإسلام، وقال ابن عرفة قيل: ان الحنف الاستقامة، وإنما قيل للمائل الرجل أحنف تفاؤلاً بالاستقامة، ولما كان محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أحب الرسل إلى الله تعالى وأكرمهم عليه وكانت أمته خير الأمم؛ عاملهم الله تعالى بالرفق والسماح فقال تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾^(١٢٥) وقال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^(١٢٦) وقال تعالى في غير

^(١٢٥) - التغابن الآية ١٦.

جهدكم وطاقتكم كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فاجتنبوه.. الحديث، وقال بعض المفسرين كما رواه مالك عن زيد بن أسلم أن هذا الآية ناسخة للتي في آل عمران وهي قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾. قال ابن أبي حاتم حدثنا أبو زرعة حدثني يحيى بن عبد الله بن بكير حدثني ابن لهيعة حدثني عطاء هو ابن دينار عن سعيد بن جبير في قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾..

قال لما نزلت هذه الآية اشتد على القوم العمل فقاموا حتى ورمت عراقيهم وتفرحت جباههم فأنزل الله تعالى هذه الآية تخفيفاً على المسلمين: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ فنسخت الآية الأولى. (ابن كثير ٣٧٦/٤ - ٣٧٧).

﴿وما جعل عليكم في الدين من حرج﴾ فتح باب التوبة للمجرمين، وفسح بأنواع الرخص والكفارات والديات والأروش نحو قوله تعالى: ﴿يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر﴾ وأمة محمد صلى الله عليه وسلم هي الأمة المرحومة الموسومة بذلك في الكتب المتقدمة. (الكشاف ٢٤/٣).

^(١٢٦) - الحج الآية ٧٨.

آية: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾^(١٣٧) والجنّاح في اللغة الإثم والضيق فمن تاب توبة نصوحاً من هذه الأمة قبل الله توبته وأسكنه جنته.

ومن تفضيل الله لهم أن أرسل إليهم رسولاً ووصفه بالرحمة واللين فقال تعالى: ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(١٣٨) وقال تعالى: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ﴾^(١٣٩) وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١٤٠) ومن توفيق الله تعالى لمحمد خاتم النبيين صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ

^(١٣٧) - البقرة الآية ٢٣٦.

^(١٣٨) - سورة التوبة الآية ١٢٨.

بالمؤمنين "منكم أيها العرب والناس" رؤوف رحيم، وقيل: لم يجمع اسمين من أسمائه لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله: ﴿رؤوف رحيم﴾ (الكشاف ٢/٢٢٣).
^(١٣٩) - سورة آل عمران الآية ١٥٩.

﴿فبما رحمة من الله لنت لهم﴾ والمعنى: أن لنت لهم ما كان إلا بسبب الرحمة العظيمة منه، وقيل إن ما استفهامية، والمعنى: فبأي رحمة من الله لنت لهم، وفيه معنى التعجب وهو بعيد، وقيل فبم رحمة من الله. (فتح القدير ١/٣٩٣).

^(١٤٠) - سورة الأنبياء الآية ١٠٧.

وأما إرساله للعالمين، قال ابن عباس: هذا عام للبار والفاجر فمن آمن به تمت له الرحمة في الدنيا والآخرة، ومن كفر به صرفت عنه العقوبة إلى الموت والقيامة، وقال ابن زيد: هو رحمة لمن آمن به خاصة.

روى مسلم في صحيحه: ٢٠٠٧/٤ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قيل يا رسول الله ادع على المشركين قال: "إني لم أبعث لعاناً وإنما بعثت رحمة" وروى الدارمي: عن أبي صالح مرسلًا قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يناديهم يقول: "يا أيها الناسس إنما أنا رحمة مهداة" وقد وصله الحاكم ١/٣٥٠.

وَسَلَّمَ أَدَبُهُ مَعَ رَبِّهِ فِي حَالِ سُرُورِهِ وَغَضَبِهِ، بِخِلَافِ غَيْرِهِ، وَذَلِكَ أَنَّ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدَّمَ اسْمَهُ عَلَى اسْمِ رَبِّهِ، فَقَالَ: ﴿كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي
سَيَهْدِينِ﴾ فَاِمْتَحَنَتْ أُمَّتُهُ بِعِبَادَةِ الْعَجَلِ، وَقَدَّمَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اسْمَ رَبِّهِ عَلَى اسْمِهِ فَقَالَ لِأَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَهَمَا فِي الْغَارِ
﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾، فَعَصَمَتْ أُمَّتُهُ عَنِ الشُّرْكِ وَأُنْزِلَتْ السَّكِينَةُ
فِي قُلُوبِهِمْ.

وَالسَّكِينَةُ فِي اللُّغَةِ فَعِيلَةٌ مِنْ سَكَنَ يَسْكُنُ سَكُونًا، وَهُوَ خِلَافُ
الاضْطِرَابِ وَالْحَرَكَةِ، وَالسَّكَنُ بَفَتْحَتَيْنِ كَلِمًا سَكَنَتْ إِلَيْهِ مِنْ مَحْبُوبٍ،
وَالسَّكَنُ أَيْضًا النَّارُ لِأَنَّ النَّازِلَ إِلَيْهَا يَسْكُنُ بِرُؤُوتِهَا، وَفِي الْمَثَلِ: أَسْكَنْ
مِنْ نَارٍ فِي عَيْنِ الْقُرُورِ، وَالْقُرُورُ الْبَرْدُ، وَأَمَّا السَّكَنُ بِتَسْكِينِ الْكَافِ فَهَمَّ
أَهْلُ الدَّارِ السَّاكِنُونَ فِيهَا. وَالسَّكِينَةُ مَخْفَفَةُ الْكَافِ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ اللُّغَةِ
إِلَّا مَا حَكَى عَنِ الْكَسَائِيِّ^(١١١) وَالْفَرَّاءِ^(١١٢) وَحَكَاهُ الْإِمَامُ أَبُو إِسْحَقَ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَوُافَقَ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ: (زَادَ الْمَسِيرَ ٣٩٨/٥).
^(١١١) - الْكَسَائِيُّ: أَبُو الْحَسَنِ حَمْزَةُ فَارِسِي أَسَدِي الْوَلَاءِ، انْتَهَتْ إِلَيْهِ رِيَاسَةُ الْإِقْرَاءِ بِالْكُوفَةِ
بَعْدَ حَمْزَةِ الزِّيَادِ، أَخَذَ الْقِرَاءَةَ عَرْضًا عَلَى حَمْزَةِ أَرْبَعِ مَرَّاتٍ وَعَلَيْهِ اعْتِمَادُهُ وَعَلَى مُحَمَّدِ بْنِ
أَبِي لَيْلَى؛ أَلْفَ كِتَابٍ كَثِيرَةٍ فِي اللُّغَةِ وَالنَّحْوِ وَالْقِرَاءَةِ مِنْهَا - مَعَانِي الْقُرْآنِ، الْقِرَاءَاتُ،
مَقْطُوعُ الْقُرْآنِ وَمَوْصُولُهُ. مَاتَ بِقَرْيَةِ "بَنْوَيْه" مِنْ عَمَلِ "الرِّي" هُوَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ
الْقَاضِي صَاحِبُ أَبِي حَنِيفَةَ مَعَ الرَّشِيدِ مَتَوَجِّهًا إِلَى خِرَاسَانَ فَقَالَ الرَّشِيدُ: "دَفْنَا الْفَقْهَ
وَالنَّحْوَ بِالرِّي" وَكَانَ إِمَامَ الْكُوفِيِّينَ فِي الْعَرَبِيَّةِ.
حَجَّةُ الْقُرْآنِ لِأَبِي زُرْعَةَ ٦١ - ٦٢.

الحربي عن بعض اللغويين، وكما أن سكان الدار كالروح في الجسد، فالسكينة من الله في القلب كذلك فإذا أراد الله بعبد خيراً أنزل في قلبه الحكمة والحلم، وعلمه العلم، وأسكن في قلبه اليقين والاخلاق الحميدة التي هي من جنود الله.

١٠- من خصائص رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الله تعالى شرفه، فذكره معه في الصنائع الى عبادته فقال تعالى: ﴿وَمَا نَقْمُوا إِلَّا

١٢﴾- الفراء: العلامة صاحب التصانيف، أبو زكريا، يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الأسدي مولا هم الكوفي النحوي صاحب الكسائي.

يروى عند قيس بن الربيع ومنديل ابن علي وأبي الاحوص وأبي بكر بن عياش وعلي بن حمزة الكسائي، روى عنه سلمى بن عاصم، ومحمد بن الجهم السمرى وغيرهما وكان ثقة.

ورد عن ثعلب أنه قال: لولا الفراء لما كانت عربية ولسقطت، لأنه خلصها، ولأنها كانت تنازع ويدعيها كل أحد، ونقل أبو بديل الوضاحي أن المأمون أمر الفراء أن يولف ما يجمع به أصول النحو، وأفرد في حجرة، وقرر له خدماً وجواري وورّاقين، فكان يملئ في ذلك سنين، قال ولما أُملى كتاب: معاني القرآن اجتمع له الخلق فكان في جملتهم ثمانون قاضياً وأُملى "الحمد" في مائة ورقة. قال الأنباري: لو لم يكن لأهل بغداد والكوفة من النحاة إلا الكسائي والفراء لكفى. وقال بعضهم: الفراء أمير المؤمنين في النحو. وعن تمامة ابن أشرس: رأيت الفراء ففاتشته عن اللغة فوجدته بمرّاً، وعن النحو فشاهدته نسيجاً وحده، ومن الفقه فوجدته عارفاً باختلاف القوم، وبالطب خبيراً وبأيام العرب والشعر والنجوم فاعلمت به أمير المؤمنين فطلبه.

مات الفراء بطريق الحج سنة سبع ومائتين وله ثلاث وستون سنة.

سير أعلام النبلاء ١١٨/١٠ - ١٢١.

أَنْ أَغْنَاهُمْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ^(١٤٣) فجعله مغنياً لعباده، ومنها أن الله تعالى قرن اسم محمد صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بذكره في ثمانية مواطن أولها: في الطاعة قال جل من قائل: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾^(١٤٤)، وقال تعالى: ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾^(١٤٥)، ﴿وَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(١٤٦)، فجمع بينهما بواو العطف المشتركة ولا يجوز جمع هذا الكلام في غير حقه عليه أفضل الصلاة وأشرف التسليم لحديث حذيفة: أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: "لَا يَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فُلَانٌ، وَلَكِنْ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فُلَانٌ"^(١٤٧).

^(١٤٣) - سورة التوبة الآية ٧٤.

^(١٤٤) - سورة النساء الآية ٨٠.

^(١٤٥) - سورة النساء الآية ٥٩.

^(١٤٦) - سورة الحديد الآية ٧.

^(١٤٧) - لفظ الحديث في البخاري "لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول أنا بالله ثم بك". رواه ثقة، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري: كتاب الإيمان والنذور ج ٧ ص ٢٢٧.

(٢) ابن ماجه: كتاب الكفارات باب ١٣ النهي أن يقال ما شاء الله وشئت. ج ١ ص ٦٨٤. ولفظه "إذا حلف أحدكم فلا يقل: ما شاء الله وشئت. ولكن ليقول: ما شاء الله ثم شئت" في الزوائد: في إسناده الأجلح بن عبد الله مختلف فيه ضعفه الإمام أحمد وأبو حاتم والنسائي وأبو داود وابن سعد ووثقه ابن معين ويعقوب بن سفيان والعملي وباقي رجال الاسناد ثقات.

وترجم عليه أبو داود باب حفظ المنطق؛ لأن الحديث الأول كان مذكوراً بحرف الواو وهي تقتضي الجمع دون الترتيب، فأمرهم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يعدلوا بها إلى حرف ثم الذي يقتضي الترتيب مع التراخي، وفقه هذا الحديث أن المشيئة ارادة الله تعالى قال الله عز وجل ﴿وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^(١٤٨)، فأعلم الله عز وجل خلقه، أن المشيئة له دون خلقه، وأن مشيئتهم لا تكون إلا أن يشاء الله. وذكر فقيه قرطبة أبو مروان عبد الملك بن حبيب وقد تقدم سندي إليه عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: يوم مات رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يا بني أنت وأمي يارسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته فقال تعالى: ﴿مَنْ يُطِيعِ

(٣) أخرجه أبو داود: كتاب ٣٥ باب ٨٤ لا يقال: خبثت نفسي حديث ٤٢٨٠ ج ٥ ص ٢٥٩ بلفظ ما أورده المصنف.

(٤) ورواه الدارمي: كتاب الاستئذان باب في النهي عن أن يقول ما شاء الله وشاء فلان ج ١ ص ١٩١.

(٥) أحمد: في مسنده ج ٥ ص ٣٨٤، ص ٣٢٤، ص ٣٩٨. بلفظه.

^(١٤٨) - الانسان الآية ٣٠. ﴿وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أي وما تشاؤون أن تتخذوا إلى الله سبيلا ، إلا أن يشاء الله ، فالأمر إليه سبحانه وتعالى ليس إليهم ، والخير والشدّة بيده لا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع ، فمشيئة العبد مجردة لاتأتي بخير ولا تدفع شراً وإن كان يُثاب على المشيئة الصالحة ، ويوَجَر على قصد الخير كما في حديث: (انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى) قال الزجاج : أي لستم تشاؤون الا بمشيئة الله (فتح القدير ٣٥٤/٥).

الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهُ^(١٤٩)، ففوض إليك؛ فلم تأمر إلا بخير ورشد، بأبي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن أهل النار يودون لو يكونون أطاعوك، وهم بين أطباقها، يعذبون يقولون: ﴿يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾، يا ليتنا حرف النداء في هذا للتفجع والتندم، والنون والألف اسم ليت، وأطعنا الخبر، ولفظة الجلالة منصوبة (بأطعنا) ولفظة الرسول نصبت^(١٥٠) (بأطعنا) الثاني، وهو معطوف على الأول، وثبتت الألف في لفظة الرسول لأنه رأس آية مشبه بالفاصلة ومثله الظنونا والسبيلا.

وجاء القرآن مشبهاً بكلام العرب في الفواصل بأنه تعالى قال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾^(١٥١).
والثاني في المحبة قال الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾^(١٥٢)، ولما نزلت هذه الآية قال المشركون: إنَّ

^(١٤٩) - النساء الآية ٨٠.

﴿ومن يطع الرسول فقد اطاع الله﴾ يخبر تعالى عن عبده ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم بأن من اطاعه فقد اطاع الله، ومن عصاه فقد عصى الله، وما ذاك الا لانه ما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى . عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله" البخاري كتاب الجهاد والسير ج ٤ ص ٨٠. ابن كثير ٥٢٩/١ .

^(١٥٠) - (والرسول نصب بأطعنا) في ب لم تذكر.

^(١٥١) - سورة ابراهيم الآية ٤

محمدًا يريد أن نتخذه حناناً كما اتخذ النصارى عيسى، فأُنزل الله عز وجل: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾^(١٠٢)؛ فقرن طاعته بطاعته رغماً لهم. قولهم حناناً أي منسكاً ومسترحماً، والحنان: الرحمة،

هذا من لطف الله تعالى أن يرسل إليهم رسلاً منهم، بلغاتهم، ليفهموا عنهم ما يريدون وما أرسلوا به إليهم، وقد كانت هذه سنة الله في خلقه أنه ما بعث نبياً في أمة إلا بلغتهم، فاختص كل نبيّ بإبلاغ رسالته إلى أمته دون غيرهم، واختص محمد بن عبد الله رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم بعموم الرسالة على سائر الناس: كما ثبت في الصحيحين عن جابر قال رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم: "أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي..." الحديث ابن كثير ٥٢٣/٢. قال ابن الأنبار: ومعنى اللغة عند العرب الكلام المنطوق به وهو مأخوذ من قولهم: لغا الطائر يلغو إذا صوت في الغلس ﴿لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ أي الذي أرسل به فيفهمونه عنه وهذا نزل لأن قريشاً قالوا: ما بال الكتب كلها أعجمية وهذا عربي (زاد المسير ٣٤٥/٤).

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾، وقد قيل إن في هذه الآية إشكالاً لأن النبي صَلَّى الله عليه وسلّم أرسل إلى الناس جميعاً بل إلى الجن والإنس ولغاتهم متباينة وألسنتهم مختلفة. وأجيب بأنه وإن كان صَلَّى الله عليه وسلّم مرسلًا إلى الثقلين كما مر، لكن لما كان قومه العرب، وكانوا أخص به وأقرب إليه كان إرساله بلسان عربي، وهم يبينونه لمن كان على غير لسانهم ويوضحونه حتى يصير فاهماً له كفهمهم إياه فتح القدير ٩٤/٣، وروى أبو الدرداء عن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلّم في قوله ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ...﴾ الآية قال على البر والتقوى والتواضع وذل النفس: تفسير القرطبي ٦١/٤.

^(١٠٢) - سورة آل عمران الآية ٣١.

^(١٠٣) - سورة آل عمران الآية ٣٢.

والحنان: العطف، والحنان أيضاً الرزق والبركة، كل هذا بالتخفيف،
والعرب تقول: حنانك يا رب وحنانيك يا رب بمعنى واحد؛ يريدون
رحمته، وأنشد أبو عبيد لطرفة:

حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ

وأنشده النحويون في باب المصادر التي لا يستعمل إظهار العامل
فيها ولا تنصرف،^(١٠٤) "منها لبيك وسعديك وحنانيك"، فليبك معناه
إجابة بعد إجابة، وسعديك موافقة بعد موافقة، وحنانيك تحنن
موصول بتحزن. قال الشاعر:

أَبَا مُنْذِرٍ أَفْنَيْتَ فَاسْتَبَقِ بَعْضَنَا

حَنَانِيكَ بَعْضُ الشَّرِّ أَهْوَنُ مِنْ بَعْضِ

والثالث في العصية، قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ

وَرَسُولَهُ﴾^(١٠٥).

^(١٠٤) - في أوب " ولا تنصرف " ولعله صحيح

^(١٠٥) - النساء الآية ١٤ " ومن يعص الله ورسوله " يريد في قسمه المواريث فلم
يقسمها ولم يعمل بها والعصيان إنما أريد به الكفر فالخلود على بابه ، وإن أريد به
الكبائر وتجاوز أوامر الله تعالى فالخلود مستعار لمدة ما ، كما تقول خلد الله ملكه،
وقال زهير :

ولاخالداً إلا الجبال الرواسيا

وصدره: ألا لأرى على الحوادث باقيا [تفسير القرطبي]

والرابع: في العزة قوله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾^(١٥٦) أي الامتناع وجلالة القدر، ولعزته عند ربه جلت قدرته .
قال في الصحيحين "مَنْ أَخَذَتْ فِي دِينِنَا مَا لَيْسَ فِيهِ فَهُوَ رَدٌّ"^(١٥٧).

وفي البخاري ١٤٠/٨ فمن أطاع محمداً صلى الله عليه وسلم فقد أطاع الله ومن عصى محمداً صلى الله عليه وسلم فقد عصى الله ... الحديث .

^(١٥٦) - المنافقون الآية ٨

"ولله العزة ولرسوله" أي القوة والغلبة لله وحده ، ولن أفاضها عليه من رسله وصالحى عباده لا لغيرهم ، اللهم كما جعلت العزة للمؤمنين على المنافقين فاجعل العزة للعادلين من عبادك وأنزل الذلة على الجائرين الظالمين . (فتوح القدير ٢٣٢/٥) . والعزة هي المنعة والقوة ولرسوله وللمؤمنين باعزاز الله ونصره إياهم . ويضم الله - سبحانه - رسوله والمؤمنين إلى جانبه ، ويضفي عليهم من عزته ، وهو تكريم هائل لا يكرمه إلا الله ، وصدق الله فجعل العزة صنو الإيمان في القلب المؤمن . العزة المستمدة من عزته تعالى ، العزة التي لاتهون ولا تهين ولا تنحني ولا تلين ، ولا تزايل القلب المؤمن في أخرج اللحظات إلا أن يتضعضع فيه الإيمان ، فادا استقر الإيمان ورسخ فالعزة معه مستقرة راسخة . (في ظلال القرآن ٣٥٨٠/٦) .

^(١٥٧) - لفظ الحديث في البخاري " حدثنا يعقوب ابراهيم بن سعد عن ابيه عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد " رواه عبد الله بن جعفر المخزومي وعبد الواحد بن أبي عون عن سعد بن ابراهيم .

(أ) رواه : ثقات

ثم جمع له الأرض فأراه مشارقها ومغاربها ، ووهب لأمته لمكانته عنده ملك ما جمع له منها، ثبت في صحيح مسلم، وتفرّد به، عن ثوبان، مولى رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما هذا نصّه، أنّ رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: " إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ فِرَأَيْتُ

(ب) درجته : إسناده صحيح

(ج) تخريجه :

(١) البخاري كتاب الصلح باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح .

ج ٣ ص ١٦٧ .

(٢) مسلم كتاب ٣٠ الأفضية باب ٨ نقض الأحكام الباطلة جـ ٢

ص ١٣٤٣ مثل ما في البخاري حديث ١٧ (١٧١٨) .

(٣) ابن ماجه المقدمة باب ٢ تعظيم حديث الرسول صلى الله عليه وسلم جـ

١ ص ٧ لفظه .

(٤) مسند أحمد ج ٦ ص ٢٧٠ مثله .

(د) المفردات :

فهو رد : قال أهل اللغة - الرد هنا ، بمعنى المردود، ومعناه فهو باطل غير

معتد به وهذا الحديث قاعدة من قواعد الدين الاسلامي ، وهو من جوامع الكلم

للنبي صلى الله عليه وسلم ، فانه صريح في رد كل البدع ، والمخترعات .

في أمرنا : أي في شأننا ، فالأمر واحد الأمور .

أحدث : أحدث الرجل وقع منه ما ينقض طهارته . وفي القرآن الكريم " لعل الله

يحدث بعد ذلك أمراً " الطلاق.

مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنَّ أُمَّي سَيَبْلُغُ مُلْكَهَا مَا زُوِيَ لِي مِنْهَا وَأَعْطِيتُ
الْكَنْزَيْنِ، الْأَحْمَرَ^(١٥٨) وَالْأَبْيَضَ ...

^(١٥٨) - وتكملة الحديث في مسلم "واني سألت ربي ان لا يهلكها بسنة عامة ، وأن لا يسلط عليهم عدوا سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم وان ربي قال : يا محمد اني قضيت قضاء فانه لا يرد ، واني أعطيتك لأمتك أن لا يهلكهم بسنة عامة وأن لا أسلط عليهم عدوا من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم ولو اجتمع عليهم من باقطارها أو من بين أقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ويسبي بعضهم بعضاً
(أ) درجته : صحيح بسنده

(ب) تخريجه :

* مسلم كتاب ٥٢ الفتن واشراط الساعة باب ٥ هلاك هذه الأمة
ج ٣ ص ٢٢١٥ حديث ١٩ (٢٨٨٩)

* الترمذي كتاب الفتن باب ما جاء في سؤال النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثاً في امته ج ٤ ص ٤٧٢ حديث ٢١٧٦ .

* ابن ماجه كتاب الفتن باب ما يكون من الفتن ج ٢ ص ١٣٠٤
حديث ٣٩٥٢ وقد ذكر ابن ماجه زيادة على ما في صحيح مسلم وهي " وإذا وضع السيف في أمتي فلن يرفع عنهم الى يوم القيامة وان مما اتخوف على أمتي أئمة مضلين، وستعبد قبائل من أمتي الأوثان ، وتلحق قبائل من أمتي بالمشركين ، وان بين يدي الساعة دجالين كذابين قريباً من ثلاثين كلهم يزعم أنه نبي ، ولن تزال طائفة من أمتي على الحق منصورين لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله عز وجل -

* أبو داود كتاب الفتن والملاحم باب ذكر الفتن ودلائلها ج ٤ ص ٤٥٠

* مسند أحمد ج ٥ وص ٢٨٤ وج ٤ ص ١٢٣ وقد جاء الحديث على نحو ما ذكره ابن ماجه من ناحية زيادة في آخره.

(د) المفردات :

زوى لى الأرض : أى جمع الأرض وطواها حتى أصبحت مرئية أمامه كاللبساط المفروش يحيط بصره بها ، وفى ذلك بشارة من الله عز وجل لرسوله بانتصار الاسلام وفتح البلدان حتى يعم أطراف المعمورة .

مشارقها ومغاربها : جمع مشرق ومغرب وهو مكان شروقها وغروبها فى الشتاء والصيف ، وإنما جمعت باعتبار أن لكل بلد مشرقاً ومغرباً .

الكنزين : المراد بهما "الذهب والفضة" لأنهما العملة المستعملة فى كل زمان . والكنز ما يكتنزه الانسان ويدخره من الأموال قال تعالى : ﴿والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم﴾ سورة التوبة الآية ٣٤ .

بسنة عامة : أى القحط وجذب يهلك عامة المسلمين وذلك بأن تمسك السماء عن المطر فلا تنبت الأرض شيئاً ، وتطلق السنة والسنون على الجذب والقحط " قال تعالى : ﴿ولقد أخذنا آل فرعون بالسنين﴾ سورة الأعراف الآية ١٣٠

وفى الحديث " اللهم اجعلها عليهم سنين كسني يوسف "

يستبيح بيضتهم " أى يستأصلهم بالهلاك فلا يبقى منهم أحد . وبيضه الشئ - أكثره - ومعظمه ، وقيل البيضة - العز والملك ، وقيل أراد الخوذة ، وقيل - موضع سلطانهم ، وبيضه الدار وسطها .

الضالين المضلين : الداعين إلى الهوى والبدع السائرين على غير منهج كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

وهذا الحديث فيه معجزات ظاهرة وقد وقعت كلها كما أخبر عنها صلى الله عليه وسلم . فانه لا ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى .

ومن أسماء الله تعالى العزيز ومعناه الممتع الغالب، أو الذي لانظير له أو المعزّ لغيره ، ولا يحل لمسلم أن يتسمّى بأسماء الله فهو أخنع^(١٠٠) اسم عند الله ، أن يتسمى الرجل باسم ملك الأملاك ، ثبت ذلك عن

١٠١- لفظ الحديث في صحيح البخاري " حدثنا أبو اليمان . أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .
أخني(١) الاسماء يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الاملاك .(٢)
وجاء أيضاً عن طريق سفيان عن أبي الزناد " أخنع اسم عند الله ."
(أ) رواه : ثقات

(ب) درجته : إسناده صحيح

(ج) تخريجه : (١) البخاري كتاب باب أبغض الاسماء الى الله تعالى جـ ٧ ص ١١٩ - ١٢٠ .

(٢) الترمذي كتاب الأدب ، باب ما يكره من الأسماء جـ ٥ ص ١٣٤(٢٨٣٧)
وقال أبو عيسى حديث حسن صحيح .

(٣) أبو داود باب تغيير الاسم القبيح جـ ٥ ص ٢٤٥ رقم الحديث ٤٩٦١

(٤) مسند أحمد جـ ٢٤٤ ص ٢٤٤ . وجميعهم عن أبي هريرة .

(د) المفردات :

(١) أخني : أفحش .

(٢) أخنع : أذل وأوضع .

(٣) ملك الأملاك : وتحرم التسمية بملك الأملاك وشاهان شاه ، وهذا دليل قاطع على تحريم التسمية بهذه الاسماء، ولقد كان صلى الله عليه وسلم يغير الاسم القبيح، ويقول : أنا محمد وأحمد وأنا الماحي الذي يمحو الله بهي الكفر ، وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب الذي ليس بعدي نبي .
وفي الحديث " أحب الاسماء إلى الله - عبد الله وعبد الرحمن .

رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، ومعنى أخنع فيما فسره أبو عمرو الشيباني في صحيح مسلم، وفي رواية في صحيح البخاري . أي اخنى اسم: أي (أَيْخَش)^(١٦٠) والخنا الفحش وقد يكون بمعنى الهلاك يقال: أخنى عليه أهلكه، وقال أبو عبيد: أخنع أذل ، والخناع الذليل الخاضع، ويكون أخنع أقبح، ويكون أفجر، قال الخليل: الخنع الفجور، وذكر أبو عبيد أنه روى أنخن بتقديم النون أي أقتل وأهلك، والخنع القتل الشديد، وفسره سفيان بن عيينة بشا هنشاه^(١٦١) وقال غيره: هو أن يتسمى باسم من اسماء الله عزّ وجلّ الذي هو ملك الأملاك كالعزيز والرحمن والرحيم والقادر والمقتدر، كما فعل من لاخلاق له، وأعجبه ملكه وضلاله ، وأمّا الخلفاء من بني العباس فإنهم أضافوا قدرتهم واقتدارهم إلى الله تعالى فلا حرج عليهم إن شاء الله .

^(١٦٠) - في أوب " أفحش " وهو الصحيح

^(١٦١) - شاهانشاه - ويحرم شاهانشاه للسلطان وغيره من الملوك والأمراء لأن معناه : أي اللفظ المذكور : " ملك الملوك " ، ولا يوصف بذلك غير الله سبحانه وتعالى " ، فاطلاقه على غير الله تعالى وصف ذلك الغير بوصف الخالق الذي لا يصح قيامه بغيره سبحانه ، إنما وصف العبد الذلة والحضور في العبودية ، قال سفيان بن عيينة : ملك الأملاك مثل شاهان شاه . وشاهان شاه من عكس التشبيه ، وذلك لأن ملك الملوك هو المنصوص عليه وشاهان شاه هو الشبه والمقيس قال السيوطي: شاه . هو الملك وشاهان جمعه وقدم على قاعدة العجم من تقديم المضاف اليه على المضاف انظر (شرح دليل الصالحين لطرق رياض الصالحين)

والخامس في الولاية قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾^(١٦٢) والولاية إذا كانت بمعنى الولاء جاز فيها الفتح والكسر؛ ولذلك قراءات القرآن ﴿وَمَا لَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾^(١٦٣) بفتح الواو وبكسرها ، والولاية بكسر الواو الإمارة والسادس في الإجابة قوله تعالى: ﴿اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾^(١٦٤) ، وسيأتي بيانه

^(١٦٢) - سورة المائدة الآية ٥٥

^(١٦٣) - سورة الانفال الآية ٧٢

هم المؤمنون وعلي بن أبي طالب ، وحدثنا أبو سعيد الأشبح حدثنا الفضل بن دكين أبو نعيم الأول حدثنا موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة بن كهيل قال تصدق علي بخاتمه وهو راعف فنزلت: " إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ".

وقد وردت أحاديث كثيرة في هذا المعنى في سبب نزول هذه الآية إلا أنهم قالوا لا يصح شيء منها بالكلية لضعف أسانيدها ، وجهالة رجالها ، وقد قيل في الأحاديث التي وردت أن هذه الآيات كلها نزلت في عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، حين تبرأ من حلف اليهود ورضي بولاية الله ورسوله والمؤمنين ، (ابن كثير ٧٢/٢)

جعلت الولاية لك على طريق الأصالة ثم نظم في سلك إثباتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين على سبيل التبعية . (الكشاف ١/٦٦٣).

^(١٦٤) - سورة الانفال الآية ٢٤

الاستجابة - أي للحرب التي أعزكم الله بها بعد الذل ، وقواكم بها بعد الضعف ومنعكم من عدوكم بعد القهر منهم لكم . (ابن كثير ٢/٢٨٩)

والسابع في التسمية قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(١٦٥)، وقال في حق محمد صلى الله عليه وسلم: ﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ فسمّاه باسمين من أسمائه ، والرافة أشدّ الرحمة وأبلغها، وخاصية الرافّة أنّها لدفع المكاره والشدائد، والرحمة طلب المحاب، ولهذا تقدمت الرافّة على الرحمة . ومن رأفته صلى الله عليه وسلم أنّه رأى أعرابياً يبول في المسجد فصاح الناس به فكفهم عنه صلى الله عليه وسلم حتى فرغ ، فأمر بذنوب من ماءٍ فصبُّ على بوله ، ثم قال له بلين من القول: "إِنَّ هَذِهِ الْمَسَاجِدَ لَا تَصْلُحُ لِشَيْءٍ مِنَ الْبَوْلِ وَلَا الْقَذَرَةِ، إِنَّمَا هِيَ لِذِكْرِ اللَّهِ وَالصَّلَاةِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ"، والحديث ثابت بإجماع وله طرق في الصحيحين^(١٦٦). وفيه من الفقه، أنّ الماء اذا تغلب على البول طهره ولم

^(١٦٥) - سورة الحديد الآية ٩

^(١٦٦) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني عبيد الله بن عتبة بن مسعود أن أبا هريرة قال: قام أعرابي فبال في المسجد فتناوله الناس فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم دعوه وهريقو على بوله سجلا من ماء أو ذنوباً من ماء فأنما يعتنم ويسرين ولم تبعثوا معسرين "

(أ) رواه : ثقات

(ب) درجته : اسناده صحيح

(ج) تخريجه : البخاري كتاب الوضوء باب صب الماء على البول في المسجد جـ

ص ٦١ .

* مسلم كتاب الطهارة باب وجوب إزالة البول وغيره من النجاسات اذا حصلت في المسجد وأن الأرض تظهر بالماء من غير حاجة الى حفرها . جـ ١ ص ٢٣٧ .
وقد أورده مسلم بألفاظ مختلفة مع زيادات في العبارات وافق فيها ما أورده المؤلف وخالف فيها ما جاء في صحيح البخاري . والكل يدور على معنى واحد هو أن الأرض تظهر بصب الماء عليها ، كما أن رواية مسلم عن أنس .

* أبو داود كتاب ١ باب ١٣٨ الأرض يصيبها البول جـ ١ ص ٢٦٤ . وقد أورده عن طريق آخر - أنه قال يعني صلى الله عليه وسلم - خذوا ما بال عليه من التراب فألقوه ، وأهريقوا على مكانه ماء، وقد تفرد به أبو داود ولم يرد في الصحيحين ولا في غيرهما .-

* ابن ماجه كتاب الفتن

* مسند احمد - الفتح الرباني جـ ١ ص ٢٦٤

(د) المفردات :

* في المسجد : مسجد النبي صلى الله عليه وسلم - بالمدينة

* فبال : شرع في البول

* فتناوله الناس : أي تناولوه بالسنتهم ، وقد جاءت بعض الروايات موضحة لمعنى التناول ففي رواية : " فثار عليه الناس " ، وفي أخرى : " فزجره الناس . وفي رابعة : " فصاح الناس به "

* هريقوا : أصله وأريقوا كما جاء في بعض الروايات .

* سجلا : بفتح السين وسكون الجيم - الدلو الضخمة الملاءى .

* الذنوب : بفتح الذال - الدلو العظيمة المملوءة ماء أو فيها ما يقرب من ملئها

* فقه الحديث :

ما في هذا الحديث من فقه - أن اثبات نجاسة بول الآدمي مجمع عليه ولا فرق بين الكبير والصغير باجماع من يعتد به لكن الصغير يكتفى فيه بالنضح وفيه احترام المسجد وتزيينه من الأقدار .

يضره مما زجة البول له ، لأنه معلوم أنّ البول اذا صب عليه الماء
مازجه، لكنّه إذا غلب عليه طهره، على ما شهدت به السنّة الثابتة عن
رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.
والثامن في الرضا قال الله العظيم: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ
يَرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ﴾^(١٦٧).

وفيه أن الأرض تطهر بصب الماء عليها ولا يشترط حفرها وهذا مذهب الجمهور
وفيه الفرق بالجاهل وتعليمه ما يلزم من غير تعنيف ولا ايذاء إذ لم يأت بالمخالف
استخفافاً أو عناداً.

وفيه دفع أعظم الضررين باحتمال أخفهما لقوله صلى الله عليه وسلم : دعوه .
قال العلماء : كان قوله صلى الله عليه وسلم دعوه لمصلحتين -أحدهما - أنه لو
دفع عليه بول لتضرر، وأصل التنجس قد حصل ، فكان احتمال زيادته أولى من
إيقاع الضرر به ، والثانية : أن التنجس قد حصل في جزء يسير من المسجد فلو
أقاموه أثناء بوله لتنجس ثيابه وبدنه ومواضع كثيرة في المسجد (النووي
على صحيح مسلم ٣/١٩٠) . -

^{١٦٧} - التوبة الآية ٦٢

روي أن قوماً من المنافقين اجتمعوا فيهم الجللاس بن سويد وفيهم غلام من
الانصار يدعى عامر بن قيس فحقروه فتكلموا وقالوا: ان كان ما يقول محمد حقاً
لنحن شر من الحمير ، فغضب الغلام فقال : والله ما يقول حق وأنتم شر من الحمير
فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بقولهم فحلفوا أن عامراً كاذب فقال عامر : هم
الكذبة وحلف على ذلك ، وقال : اللهم لاتفرق بيننا حتى يتبين صدق الصادق
وكذب الكاذب فانزل الله هذه الآية (التوبة الآية ٦٢).

فأخبر تعالى أن حلفهم على طريق الكذب بدليل قوله: ﴿وَاللَّهُ
وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ فلفظة الجلالة رفعت بالابتداء ، ولفظة
"ورسوله" عطفت عليها، وأحق أن يرضوه الخير، ويقال لهم: جاز ردّ
الضمير الواحد في لفظة "الله ورسوله" أحق أن يرضوه ولم يقل
يرضوهما- الجواب أنّ رضى الرسول رضى الله فترك، لأنّه دال عليه
مع الإيجاز وكما قال الشاعر:

فمن يك أمسى بالمدينة رحله فإني وقياراً بها لغريبُ
أي فإني لغريب وقياراً بها لغريب، فحذف، والتقدير - والله
أحق أن يرضوه، ورسوله أحق أن يرضوه ثم اجتزئ بأحد الخبرين عن
الآخر . هذا مذهب سيبويه . وللمبرد فيه قول : قال فيه تقديم
وتأخير، والتقدير عنده: والله أحق أن يرضوه ورسوله . وقول سيبويه
أحق، ولأن كل كلام يصح معناه على ترتيبه فليس لنا أن نغيّر ترتيبه،

هما أحق من ارضاء المؤمنين بالإيمان الكاذبة فانهم لو اتقوا الله وآمنوا به وتركوا
النفاق لكان ذلك أولى لهم ، وافراد الضمير في يرضوه اما للتعظيم للحائب الالهى
بافراده بالذكر أو لكونه لافرق بين إرضاء الله وإرضاء رسوله فارضاء الله إرضاء
لرسوله أو المراد : الله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك (فتح القدير ٣٧٦/٢) .
وكان المنافقون يتكلمون بالمطاعن أو يتخلفون عن الجهاد ثم يأتونهم - أي
المسلمين - فيعتذرون إليهم ويؤكدون معاذيرهم بالحلف ليعذروهم ويرضوا عنهم
فقليل لهم: إن كنتم مؤمنين كما تزعمون فأحق من أَرْضَيْتُمْ الله ورسوله بالطاعة
والوفاق (الكشاف ١٩٩/٢) .

وموضع أن جر، والتقدير أحق بأن يرضوه، ثم حذفت الباء وهي مراده ، وهي كثيراً ما تحذف مع أن لطلوها بالصلة.

١١- ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم: أن الله تعالى أمر بتقديره على النفوس على ما ثبت في الكتاب والسنة ومنهما استنبطته، فأمّا الكتاب العزيز فقال جلّ من قائل: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾^(١٦٨). أي أحق، وقد قدّمه الله في القرآن على الآباء والأبناء

^(١٦٨)-الأحزاب الآية ٦

هذه الآية أزال الله تعالى بها أحكاماً كانت في صدر الاسلام منها أنه صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي على ميت عليه دين ، فلما فتح الله عليه الفتوح قال: أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن توفي وعليه دين فعلي قضاؤه ومن ترك مالاً فلورثته أخرجه الصحيحان . وفيهما أيضاً فأيكّم ترك ديناً أو ضياعاً فأنا مولاه . وقال بعض العلماء العارفين : هو أولى بهم من أنفسهم ؛ لأن أنفسهم تدعوهم إلى الهلاك وهو يدعوهم إلى النجاة (القرطبي ١٤/٢٢٢).

قال ابن عطية ويؤيد هذا قوله صلى الله عليه وسلم "أنا أخذ بحجزكم على النار وأنتم تتقحمون فيها تقحم الفراش" (فتح الباري ١١/٢٧٢) ومسلم شرح النووي ١٥/٤٩).

" النبي أولى بالمؤمنين في كلّ شيء من أمور الدين والدنيا ، من أنفسهم " ولهذا أطلق ولم يقيد فيجب عليهم أن يكون أحب اليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ اليهم من حكمها، وحقه أثر لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها ، وأن يبذلوا دونه ويجعلوها فداء إذا أعضل خطب ، ووقاءه إذا الفحت حرب ، وأن لا يتبعوا ما تدعوهم إليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه ، لأن كل ما دعا اليه فهو ارشادهم إلى نيل النجاة بالظفر بسعادة الدارين . تفسير الكشاف ٣/٢٥١ .

والأزواج والعشائر والأموال فقال جلّ من قائل: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾^(١٦٩). فهذا كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، وقد أمر الله جلّ جلاله

١٦٩- التوبة آية ٢٤

في سبب نزول هذه الآية أقوال : أحدها - أنها نزلت في الذين تخلفوا مع عيالهم بمكة ولم يهاجروا قاله أبو صالح عن ابن عباس.

والثاني : أن علي ابن أبي طالب قدم مكة فقال لقوم : ألا تهاجرون ؟ فقالوا نقيم مع اخواننا وعشائرننا ومساكننا فنزلت هذه الآية قاله ابن سيرين .

الثالث : أنه لما نزلت الآية التي قبلها قالوا : يا رسول الله إنا نحن اعتزلنا من خالفنا في الدين قطعنا آباءنا وعشيرتنا وذهب تجارتنا وخربت ديارنا فنزلت هذه الآية ﴿زاد المسير﴾ ٤١٢/٣ .

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " لا يطعم أحدكم طعام الايمان حتى يحب في الله ويغض في الله حتى يحب في الله أبعد الناس ويغض في الله اقرب الناس اليه " ﴿فتربصوا حتى يأتي الله بأمره﴾ وعيد . عن ابن عباس : هو فتح مكة . وعن الحسن: هي عقوبة عاجلة أو آجلة وهذه آية شديدة لا ترى أشد منها . كأنها تنعى على الناس ما هم عليه من رخاوة عقد الدين واضطراب حبل اليقين فلينصف أروع الناس وأتقاهم من نفسه هل يجد عنده من التصلب في ذات الله ، والثبات على دين الله ما يستحب له دينه على الآباء والأبناء والاخوان والعشائر والمال والمساكن وجميع حظوظ الدنيا ويتجرد منها لأجله . الكشاف ١٨١/٢

فيه تعظيم هذا النبيّ المجيد، وأوجب فرض محبته وعظم قدرها ، وقرّع من كان ماله وأهله أحب اليه من الله ثم أوعدهم بقوله: ﴿فَتَرَبُّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾ وما أوعد الله على فعله فهو حرام ، ثم فسّتهم وأعلمهم أنهم ممن ضلّ ولم يهده الله، وأمّا^(١٧٠) السّنة الثابتة ففي صحيح البخاري في كتاب الإيمان والنذور: حدّثني يحيى بن سليمان، قال حدّثني ابن وهب، قال أخبرني حيوة، قال حدّثني أبو عقيل، زهرة بن معبد أنّه سمع جدّه عبد الله بن هاشم قال: "كُنَّا مَعَ

(١٧٠) - الحديث

(أ) رواه: ثقات

(ب) درجته: إسناده صحيح

(ج) تخريجه: البخاري (١) كتاب الإيمان والنذور - باب ٣ كيف كانت يمين النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال سعد قال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ، وقال أبو قتادة قال أبو بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم لاها الله إذا يقال والله وبالله وتالله جـ ٧ ص ٢١٨ . لفظه .

(د) المفردات :

والذي نفسي بيده : أي والله الذي روحي بقبضته وتحت تصرفه وهو مما كان يكثر صلى الله عليه وسلم القسم به لأن فيه إذعاناً وتسليماً وتعظيماً للمقسم به وهو يفيد تأكيد القسم وأهمية المقسم عليه .
ومن يمين النبي صلى الله عليه وسلم - وایم الله ، لا ومقلب القلوب . ولذلك كان حديثه صلى الله عليه وسلم صريحاً في حرمة من يخلف بغير الله حيث قال : " من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليذر " أي ليترك.

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِ عُمَرَ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ مَكَرراً
يَا رَسُولَ اللَّهِ لَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ نَفْسِي، فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: لَا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ
إِلَيْكَ مِنْ نَفْسِكَ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ: فَإِنَّهُ الْآنَ وَاللَّهِ لَأَنْتَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ
نَفْسِي، فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْآنَ يَا عُمَرُ" يعني أنت
مؤمن. لما ثبت بإجماع أهل النقل من حديث قتادة عن أنس قال قال
رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ
إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ."^(١٧١) وفي رواية عبدالعزیز، عن

(١٧١) - الحديث :

(أ) درجته : إسناده صحيح

(ب) تخریجه :

(١) البخاري كتاب الإيمان باب حب الرسول صلى الله عليه وسلم من الإيمان
٩/١ نحوه .

(٢) مسلم كتاب الإيمان باب وجوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر
من الأهل والولد والناس أجمعين ٦٧/١ لفظه حديث ٦٩ و٧٠

(د) المفردات :

(١) أحب إليه من ولده : قال ابن بطال والقاضي عياض وغيرهما - المحبة ثلاثة
أقسام - محبة اجلال واعظام كمحبة الوالد، ومحبة شفقة ورحمة كمحبة الولد، ومحبة
مشاكلة واستحسان كمحبة سائر الناس . فجمع صلى الله عليه وسلم أصناف
المحبة في محبته .

أنس، قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ". وفي حديث عبد الوارث: "الرَّجُلُ حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَهْلِهِ وَمَالِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ". ولذلك جاءه الصديق بماله كله وقال تركت لأهلي الله ورسوله، وفداه علي المرتضى بنفسه ليلة خروجه إلى الغار وعليه برد رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وجلس في مكانه وعلى بابه مائة من قريش ينتظرونه ليقتلوه بزعمهم؛ فخرج عليهم رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وقد حجبه الله عز وجل عنهم.

(١٢) ومن خصائصه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أن الله عز وجل تولى الجدل عنه، وكل نبي إنما جادل عن نفسه فيما نيل منه، فمن ذلك قول قوم نوح عليه السلام، قال الله العظيم: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾^(١٧٢) فأجابهم نوح عليه السلام فقال: ﴿لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ أَبْلُغُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾^(١٧٣) وقال قوم هود: ﴿قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا

(٢) لا يؤمن أحدكم: أي لا يؤمن الإيمان التام. وإلا فأصل الإيمان يحصل لمن لم

يكن بهذه الصفة

^(١٧٢) - سورة الاعراف الآية ٦٠

^(١٧٣) - سورة الاعراف الآية ٦١

لَنُظَنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ* قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ ﴿١٧١﴾ أَي ضلالة من الحق وأصل السفاهة في اللغة، الجهل، دليل ذلك قوله تعالى: ﴿قَالُوا أَنْزِلْهُمْ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ﴾ ﴿١٧٠﴾ أَي الجهال وقيل هورقة الحلم، والطيش، يقال: ثوب سفيه إذا كان خفيفاً، وقد يأتي بمعنى الكفر، قال الله العظيم: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ ﴿١٧١﴾ وهم اليهود، وقد يأتي بمعنى النساء والصبيان كقوله جلّ وعلا ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾ ﴿١٧٢﴾.

وقد يأتي بمعنى الأبله العاجز، قال الله تبارك وتعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا﴾ ﴿١٧٣﴾ وقد يأتي السفه بمعنى الهلاك

١٧٤- سورة الاعراف الآية ٦٦

١٧٥- سورة البقرة الآية ١٣

١٧٦- سورة البقرة الآية ١٤٢

١٧٧- سورة النساء الآية ٥

١٧٨- البقرة الآية ٢٨٣

جعل الله الذي عليه الحق أربعة أصناف - مستقل بنفسه يملّ، وثلاثة أصناف لا يملّون وتقع نوازلهم في كل زمن وكون الحق يترتب لهم في جهات سوى المعاملات كالموارث أن يملّ، فالسفيه المهلهل الرأي في المال الذي لا يحسن الأخذ لنفسه ولا الإعطاء منها، مشبه بالثوب السفيه وهو الخفيف النسيج. والبذيء اللسان يسمى سفيهاً لأنه لا تكاد تتفق البذاءة إلا في جهال الناس وأصحاب العقول الخفيفة، والعرب تطلق السفه على ضعف العقل تارة وعلى ضعف البدن أخرى قال الشاعر:

قال الله العظيم: ﴿وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ﴾^(١٧٩) قال أبو عبيد معناه: إلا من أهلكها وأتعبها، وقال يونس النحوي: معناه إلا من سفه نفسه، يذهب إلى أن فعل للمبالغة كما أن فعل للمبالغة، والتشديد مذهب أهل التأويل . وقال الفراء: إلا من سفهت نفسه، فنقل الفعل عن النفس إلى ضمير من، ونصب النفس على التشبيه بالتفسير .

وقال أبو إسحق: القول عندي، أن سَفِهَ بمعنى جهل نفسه؛ أي لم يفكر في نفسه كقوله تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^(١٨٠)

نخاف أن تسفه أحملاًنا ويجهل الدهر مع الحالم

وقال ذو الرمة :

مَشِينَا كَمَا اهْتَزَّتْ رِمَاحٌ تَسْفُتُ أَعَالِيهَا مَرَّ الرِّيحِ النَّوَاسِمِ

القرطبي ٣/٣٨٥-٣٨٦.

^(١٧٩) - البقرة الآية ١٣٠

سبب نزول هذه الآية : أن عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه مهاجراً وسلمه إلى الإسلام ؛ فأسلم سلمة ، ورغب عن الاسلام مهاجر فنزلت هذه الآية قاله مقاتل ، قال الزجاج: "ومن" لفظها لفظ الاستفهام ومعناها التقرير والتوبيخ والمعنى : ما يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ويقال : رغبت في الشيء إذا أردته ، ورغبت عنه إذا تركته ، وملة إبراهيم دينه . (زاد المسير ١/١٤٧-١٤٨).

^(١٨٠) - حدثني يونس قال أخبرنا ابن وهب قال قال تعالى: ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾
﴿وَقَرَأْ قَوْلَ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ قال: وفينا آيات كثيرة هذا السمع والبصر واللسان والقلب لا يدري

فوضع سفه موضع جهل، وعدي كما عدي وقال الأخفش: معناه سفه في نفسه فلما سقط حرف الخفض نصب ما بعده كقوله عز وجل: ﴿وَلَا تَعْرِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ﴾^(١٨١) أي على عقدة النكاح، وأصل السفه راجع إلى المعنى الأول، والملا الأشراف، وقيل الرؤساء؛

أحد ماهو أسود أو أحمر وهذا الكلام الذي يتلجلج به وهذا القلب أي شيء هو ؟ إنما هو مضغة في جوفه يجعل الله فيه العقل أيدي أحد ما العقل وما صفته وكيف هو ؟ والصواب أن يقال معنى ذلك وفي أنفسكم أيضا أيها الناس آيات وغير تدلكم على وحدانية صانعكم وأنه لا اله لكم سواه " (تفسير الطبري ١٢٦/١١).

وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد
^(١٨١) - والمعنى - لاتعزموا على عقدة النكاح في زمان العدة " حتى يبلغ الكتاب أجله؛ يريد تمام العدة. والكتاب هنا هو الحد الذي رسم من المدة وان الله تعالى حرم عقدة النكاح في العدة بنص الآية ، وهذا من المحكم الجمع على تأويله أن بلوغ أجله انقضاء العدة؛ فقول عمر وجماعة من العلماء أن ذلك لا يؤيد تحريماً وأنه يكون خاطباً من الخطاب ، وقاله مالك وابن القاسم في المدونة ، وقال قوم من أهل العلم ذلك كالدخول في العدة يتأبد التحريم بينهما . وقال قوم من أهل العلم لا يتأبد بذلك تحريم، وقال مالك والليث والأوزاعي يفرق بينهما ولا تحل له أبدا واحتجوا بأن عمر بن الخطاب قال لا يجتمعان أبداً ، وقال النووي والكوفيون والشافعي يفرق بينهما ولا يتأبد التحريم بل يفسخ بينهما ثم تعتد منه ثم يكون خاطباً من الخطاب واحتجوا باجماع العلماء على أنه لو زنى بها لم يحرم عليه تزويجها فكذلك وطؤه إياها من العدة . القرطبي ١٩٢/٣ - ١٩٣
 وإنني أرجحه . / ع

لأنهم يملأون الصدور بعظم شأنهم، وقيل: هم الجماعة من الرجال ليس فيهم امرأة.

قال الحسن: كان تكذيبهم إياه عن الظن، وفي هذا الجواب للنبئين الكريمين أدب كثير، لأنهما صلى الله عليهما إنما ردّا على قومهما ما نسبه إليهما فقط، ونفيا عن أنفسهما ذلك، وبينّا أنّ الذي حملهما على الدعاء إلى الله عزّ وجلّ النصيحة وأداء الأمانة، والقيام بالرسالة وأنهما أمينان على ما ائتمنهما الله عليه من الرسالة لا يكذبان، ولا يبدلان بل يبلغان ما أمر به، وقال فرعون لموسى: ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَىٰ مَسْحُورٌ﴾^(١٨٢) يقول: معطى علم السحربهذه الآيات والعجائب التي تفعلها من سحرك؛ وقيل: أي معنى (مسحوراً): ساحر فوضع مفعولاً موضع فاعل؛ كما قيل: إنّك مشووم علينا، وميمون؛ إنما هو شائم ويامن، فأجابه الكليم، وكان حديد الجواب غليظ الخطاب؛ ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورٌ﴾^(١٨٣) يقول: ملعوناً ممنوعاً

^(١٨٢) - (الاسراء الآية ١٠١) إن في الآيتين مقارعة بالظن كأن موسى عليه السلام قال لفرعون ان ظننتي مسحوراً فأنا أظنك مثبوراً هالكاً، وظني أصح من ظنك لأن له أمانة ظاهرة وهي إنكارك ما عرفت صحته ومكابرته لآيات الله تعالى بعد وضوحها. وأما ظنك فكذب بحت لأن قولك مع علمك بصحة أمري إني لأظنك مسحوراً قول كذب . (تفسير النسفي ١٧١/٢) .

^(١٨٣) - (الاسراء الآية ١٠٢)

من الخير، يقال ثبره بفتح الماضي يثبره بالكسر والضم، ويقال رجل
مثبور: أي ممنوع من الخير محبوس عنه ملعون؛ قال ابن عباس: مثبور
ملعون، وقال مجاهد: مثبور: مهلك، وقال أيضا قتادة وقال عطية:
مثبوراً: مبدلاً، وقيل: مجنون لاعقل له وهو معنى قول ابن زيد وقد
تضمنت الآيات أن الله تعالى أرسل رسولا يدعو إلى عبادة الله عزّ
وجلّ وأنه لا إله غيره فمن آمن بنجا ومن كذب وكفر هلك . والله
جلّت قدرته هو الذي جادل عن عبده وصفيّه محمد صلى الله عليه
وسلم فحين قالوا مجنون، قال الله العظيم: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ
بِمَجْنُونٍ﴾^(١٨٤) والمجنون الذي حجب الجنّ عقله أي سترته بحجاب؛
لأنه أصل الجنّ الستر يقال: جنّ عليه الليل وأجنه إذا ستره بظلامه،
وسمي الجنّ والجنّة لاستتارهم عن أعين الناس وكذلك الجنّة لأن

وفي المثبور ستة أقوال : أحدهما : أنه الملعون رواه أبو صالح عن ابن عباس وبه
قال الضحاك . والثاني : المغلوب رواه الحوفي عن ابن عباس ، والثالث : الناقص
العقل رواه ميمون بن مهران عن ابن عباس . والرابع : المهلك رواه ابن أبي طلحة
عن ابن عباس وبه قال أبو عبيدة وابن قتيبة . قال الزجاج : يقال ثبر الرجل فهو
مثبور إذا أهلك ، والخامس : الهالك قاله مجاهد ، والسادس : ممنوع من الخير
تقول العرب ما ثبرك عن هذا أي ما منعك قاله الفراء قال أكثر المفسرين: الظن ها
هنا بمعنى العلم على خلاف ظن فرعون في موسى وسوى بينهما بعضهم فجعل
الأول بمعنى العلم أيضاً . (زاد المسير ٩٤/٥ - ٩٥).

^(١٨٤) - التكرير الآية ٢٢

سحرها يستر أرضها أو داخلها وجمعها جنّات وجنان، والجنّة بضم
الجيّم والجمع جنن: وهي الدروع؛ لأنها تستر لابسها مما يخافه وقيقه
مما يحذره، والجنين ما استتر في بطن أمّه فإن خرج حيّاً فهو ولد، وإن
خرج ميتاً فهو سقط، وقد ثبت في صحيح الحديث ^(١٨٥) إطلاق الاسم

^(١٨٥) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا ابو اليمان أخبرنا شعيب قال ابن شهاب يصلى
على كل مولود متوفى وإن كان لغية من أجل أنه ولد على فطرة الاسلام يدعى أبواه
الاسلام أو أبوه خاصة وإن كانت أمه على غير الاسلام إذا استهل صارخا صلي عليه،
ولا يصلى على من لا يستهل من أجل أنه سقط فإن أبا هريرة رضي الله عنه كان يحدث
قال النبي صلى الله عليه وسلم: " ما من مولود الا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو
ينصرانه أو يمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء " ثم يقول
أبو هريرة رضي الله عنه: " فطرة الله التي فطرها الناس عليها "

(أ) رواه : ثقات

(ب) درجته : اسناده صحيح

(ج) تخريجه : (١) البخاري كتاب الجنائز باب اذا اسلم الصبي فمات هل يصلى

عليه ؟

وهل يعرض على الصبي الإسلام ٩٧/٢ وأخرجه في كتاب الديات - ٤٥/٨ .

(٢) ابن ماجه كتاب الجنائز ما جاء فيمن اصاب بسقط وقد أورده بروايات

مختلفة عما جاء في صحيح البخاري . وزاد فيه الحديث عن ادخال أبويه الجنة .

وفي الزوائد أن الأحاديث التي جاءت في هذا الباب ضعيفة .

(٣) مسند أحمد ٢٤١/٥ على نحو ما في ابن ماجه.

(د) المفردات :

(١) الغية : أي لغير بأن كانت أمة كافرة أو زانية .

عليه بعد خروجه استصحاباً لما قيل . والجنن لقب لأنه ساتر، والجنان: القلب ، سمي بذلك لاستتاره، فإن قيل ما أصل تهمتهم لرسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالجنون؟ إذ لا يجوز أن يكون القوم مع فضل حلومهم وجودة عقولهم واختيار الله لهم بسكناهم في أشرف البقاع، وأول أرض أجابت الله وتغذيتهم بأبرك المياه من همزة أكرم ملائكة الله . فكيف ينبذون بما لا يقارب ما قالوا فيه ولا شبهة لهم تقتضيه، قيل إنما تعلقوا بصورة خيالية وهي ما كان يعترضه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عند نزول الملك عليه من العرق في اليوم الشديد البرد على ما صح باتفاق من حديث عائشة رضي الله عنها، وشدة حمرة وجهه وكثرة غطيته على ما صح باتفاق من حديث يعلى بن أمية ^(١٨٦) حتى كأنه يغيب

(٢) الفطرة : هي الاستقامة والسلامة والتهيو بالطبع لقبول الدين .

(٣) السقط : بالكسر والتثنية لغة هو الولد الذي يسقط قبل تمامه ذكراً أو أنثى وهو مستبين الخلق.

(٤) يهودانه : يصرفانه عن قبول ما هو مهياً له إلى ما هما عليه بتعليمهما وتأثيرهما.

(٥) جمعاء : لم يذهب من بدنها شيء سميت بذلك لسلامة جميع أعضائها .

(٦) جدعاء : ناقصة الخلقة وهي في الأصل التي قطع أو شقت أذنها بعد ولادتها.

^(١٨٦) - لفظ الحديث في البخاري " حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا اسماعيل حدثنا ابن جريح عطاء أن صفوان بن يعلى بن أمية أخبره أن يعلى كان يقول: ليتني أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل عليه. قال: فبينما النبي صلى الله عليه وآله بالجعرانه ، وعليه ثوب قد أظلم به معه فيه ناس من أصحابه إذ جاءه أعرابي عليه

عن الدنيا، ويغطي وجهه المكرم برداء لكنهم أغفلوا ما وراء الصورة من المعنى بتركهم الانصاف، وطلب الفرق بينه وبين إغماء الجنون ونزول الشياطين. بما أوضحه محكم القرآن وعلمه الأحبار وأهل الأديان قال الله العظيم: ﴿هَلْ أَنْبِئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ * تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ * يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ﴾^(١٨٧)، والأفَّاك الكذاب، والأثيم: الفاجر مرتكب الآثام أثيم. بمعنى آثم، وهذا بعينه

متضمن بالطيب ، فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمرة في جبهه بعدما تضح بالطيب فأشار عمر إلى يعلى بيده أن تعال ، فجاء يعلى فادخل رأسه فإذا النبي صلى الله عليه وسلم محمر الوجه يغط كذلك ساعة ثم سري عنه فقال أين الذي يسألني عن العمرة أنفا؟ فالتمس الرجل فأتي به فقال: أما الطيب الذي بك فاغسله ثلاث مرات، وأما الجبة فانزعها ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في ححك" (أ) رواه: ثقات .

(ب) درجته : إسناده صحيح .

(ج) تخرجه : البخاري كتاب المغازي باب غزوة الطائف جـ ٥ ص ١٠٣ * مسلم كتاب الحج ما يباح لمحرّم بحج أو عمرة، وما لا يباح وبينان تحريم الطيب عليه جـ ١ ص ٨٣٧ حديث ٨ (١١٨٠)

(د) المفردات:

متضمن بطيب : أي متلوث به مكثّر منه .
يغط: قال في المصباح : غط النائم يغط غطيّطاً - تردد نفسه صاعدا الى حلقه حتى يسمعه من حوله وسبب ما طرأ عليه صلى الله عليه وسلم من احمرار الوجه والغطيّط حالة الوحي ثقله وشدته قال الله تعالى : ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾.

^(١٨٧) - الشعراء / ٢٢١

الذي نظرتة أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها حين شكا إليها حاله مع الملك فقالت: "كلاً أبشر فوالله لا يخزيك الله أبداً فوالله إنك لتصل الرحم، وتصدق الحديث، وتحمل الكل وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق" (١٨٨).

(١٨٨) - الحديث

(١) رواه : ثقات

(ب) درجته : اسناده صحيح

(ج) تخريجه : (١) البخاري كتاب بدء الوحي باب كيف كان بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ج ١ ص ٢ لفظه .

(٢) مسلم كتاب الايمان باب بدء الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث ٢٥٢ (١٦٢) ج ١ ص ١٤١ مثله. وقد جاء في رواية لمعر " لا يخزنك " (د) المفردات:

كلا : وهي هنا كلمة نفي وإبعاد ، وهذا أحدمعانيها وقد تأتي - كلا بمعنى حقاً ومعنى الا التي للتنبيه يستفتح بها الكلام، وقد جاءت في القرآن الكريم على أقسام . * لا يخزيك : الخزي هو الفضيحة والهوان .

* لتصل الرحم : صلة الرحم هي الإحسان إلى الاقارب على حسب حال الواصل والموصول فتارة تكون بالمال وتارة بالخدمة وتارة بالزيارة وغير ذلك .

* وتحمل الكل : الكل - وأصله الثقل ومنه قول الله تبارك وتعالى "وهو كل على مولاه" ويدخل في حمل الكل الانفاق على الضيف واليتيم والعيال وغير ذلك وهو من الكلال وهو الإعياء .

* وتكسب المعدوم : قال أبو العباس ثعلب وأبو سليمان الخطابي وجماعات من أهل اللغة كسبت الرجل مالاً وأكسبته مالاً ، لغتان - أفصحهما باتفاقهم كسبته بحذف الألف .

وأما معنى تكسب المعدوم ، تكسب غيرك المال المعدوم أي تعطيه إياه تبرعاً وقيل معناه - تعطي الناس ما لا يجدونه عند غيرك من نفائس الفوائد ومكارم الأخلاق ، ولعل هذا هو المعنى المراد إذ إن الناس حينذاك أحوج ما يكونون لمكارم الأخلاق ونظام شرع جديد يرفع عن كاهل الناس الشرك والفوضى ليحل محلها النظام وعبادة الله وحده .

* وتقري الضيف : قال أهل اللغة - يقال قرى الضيف أقره قرى وقراء ، ويقال للطعام الذي يضيفه به قرى ويقال لقاعليه قار مثل قضى فهو قاض .

وتعين على نوائب الحق : النوائب جمع نائبه وهي الحادثة وإنما قالت نوائب لأن النائبة قد تكون من الخير وقد تكون من الشر .

قال لبيد :

نوائب من خيرٍ وشرٍ كلاهما فلا الخير ممدود ولا الشرُّ لاذبٌ

قال العلماء رضي الله عنهم معنى كلام خديجة رضي الله عنها أنك لا يصيبك مكروه لما جعل الله فيك من مكارم الأخلاق ومحاسن السمائل .

أما لبيد : هو لبيد بن أبي ربيعة من مالِك بن جعفر بن كلاب العامري . نشأ في نعمة من العيش فقد كان أبوه من الأغنياء وهو من شعراء الجاهلية ومن أصحاب المعلقات السبع فقد كان خير شاعر لقومه بمدحهم ويريثهم .

وقد قال في الاسلام شعراً كثيراً ، ولكنه لم يجر على المنهج المألوف الممدوح يومذاك . ثم انه جاء عرضاً من حياته لم يتكسب به ولم يفاخر ولا أوقف شعره في سبيل الدعوة الاسلامية كما كان شأن حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك ، بل ما يزال لبيد يعد من شعراء الجاهلية وهو القائل بعد إسلامه :

وهو حديث مجمع على صحته أخرجه البخاري مطولاً ومقطعاً
في مواضع من حديث معمر ويونس وعقيل عن الزهري ، وهذا نصه
في كتاب التفسير في سورة: ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ ،
وأخرجه مسلم والمصنفون من حديث عبد الرزاق وغيره فجعلت "
(١٨٨) نفى الجنون وتلاعب الشيطان بنفي الإفك وإثبات الصدق ،
وحسن الطريقة ، ولذلك نفى الله عز وجل عنه الشعر بقوله جل من
قائل: ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ وقال في الشعراء : ﴿
وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ (١٩٠) وهم الشياطين ، قاله مجاهد وقتاده

الحمد لله إذ لم يأتي أجلي حتى اكتسبت من الإسلام سربلاً.

(شرح المعلقات السبع ٢١٣).

(١٨٩) - في ب "هي" وهو خطأ

(١٩٠) - الشعراء ٢٢٤

المعنى : أن الشعراء يتبعهم : أي يجاريهم ويسلك مسلكهم ويكون من جملتهم
الغاوون أي الضالون عن الحق ، والشعراء جمع شاعر ، والغاوون جمع غاو ، وهم
ضلال الجن والانس . وقيل الزائلون عن الحق ، وقيل الذين يروون الشعر المشتغل
على الهجاء وما لا يجوز ، وقيل المراد شعراء الكفار خاصة " ألم ترأنهم في كل واد
يهيمون " الخطاب لكل من تنأت منه الرية يقال : هام يهيم هيماً وهيماناً إذا
ذهب على وجهه ؛ أي ألم ترأنهم في كل فن من فنون الكذب يخوضون، وفي كل
شعب من شعاب الزور يتكلمون ، فتارة يمزقون الأعراض بالهجاء وتارة يأتون من
الجنون بكل ما يمجح السمع ويستقبحه العقل ، وتارة يخوضون في بحر السفاهة
والوقاحة ويذمون الحق ويمدحون الباطل ويرغبون في فعل المحرمات ويدعون الناس
إلى فعل المنكرات كما تسمعه في أشعارهم من مدح الخمر والزنا واللواط ونحو

وعكـرمه ثم قال جلّ وعلا ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ وبهذا الأصل نظر العلماء العاملون بالكتاب والسنة في نفي الشبه والفتن قال الله العظيم في فتنة عجل بني اسرائيل : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلُمُهُمْ ﴾ ^(١١١) ونعوذ بالله من إلهٍ أخرس ، وقال جلّ من قائل في فتنة النصارى بمسيحها وأمه : ﴿ كَانَا يَأْكُلَانِ ^(١١٢) الطَّعَامَ ﴾ فعبر عن حدوثهما وأبان عن حلول العوارض البشرية بهما بحاجتهما إلى أكل الطعام ، وكنى بذلك وأشار إلى أنّ من يأكل الطعام يكون منه الحدث ، وكل هذا مناف لصفات الجلال والألـهية ، فتضمنت الآية من البلاغة الإرداف والتتبع ، والكناية والوحي والإشارة

هذه الرذائل الملعونة ، ثم قال سبحانه: " وأنهم يقولون ما لا يفعلون " يقولون فعلنا وفعلنا وهم كذبة في ذلك فقد يدللون بكلامهم على الكرم والخير ولا يفعلونه ، وقد ينسبون إلى أنفسهم من أفعال الشر ما لا يقدرّون على فعله كما تجده في كثير من أشعارهم من الدعاوى الكاذبة والزور الخالص المتضمن لقذف المحصنات ، وانهم فعلوا بهن كذا وكذا وذلك كذب محض وافتراء بحت . ثم استثنى سبحانه الشعراء المؤمنين الصالحين الذين أغلب أحوالهم تحري الصدق والحق (فتح القدير ١٢١/٤) وذلك في الآية التي تليها .

المفردات : الافك : أبلغ ما يكون من الكذب . يهيمون : يسلكون كل طريق .
أخرس من الخرس : وهو انعقاد اللسان عن الكلام .

^(١١١) - الاعراف ١٤٨

^(١١٢) - المائدة ٧٥

ثان، والهاء عائدة إلى النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؛ أي وما علمنا محمداً الشعر، وما ينبغي له أن يكون شاعراً؛ إن هو إلا ذكر . إن بمعنى: ما وهو ابتداء، وإلا ذكر خبره أي: ما محمد إلا ذكر لكم أيها الناس ذكركم الله بإرساله إياه إليكم، ونبهكم به على خطئكم، وهذا الذي جاءكم به قرآن مبين لمن تدبره، ولما اختلف اللفظ كرر، لأن الكفار زعموا أنه شعر فنفى الله عزّ وجلّ عنه الشعر أي ليس بشاعر، فأوجب أنّ الذي أتى به من قبل الله، وأنه مبين لكلام الناس وأوزان الشعر، وجعله معجزة للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأمره أن يتحداهم بسورة من مثله فأعجز الله عن ذلك جميع العرب إلى وقتنا هذا وإلى يوم القيامة. وقالوا: أفترى القرآن؛ فقال الله العظيم: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(١١٤). والافتراء: الكذب، والفرية: الكذبة، يقال منه فري بكسر الراء يفري إذا كذب .

^(١١٤) - سورة يونس الآية ٣٧

قال الزجاج : هذا جواب قولهم : ﴿إيت بقرآن غير هذا أو بدله﴾ وجواب قولهم " افتراه " وقال الفراء ومعنى الآية : ما ينبغي لمثل هذا القرآن أن يفترى من دون الله فجاءت أن على معنى ينبغي : ولكن تصديق الذي بين يديه " فيه ثلاثة أقوال - أحدها - أنه تصديق الكتب المتقدمة قاله ابن عباس فعلى هذا . انما قال " الذي " لأنه يريد الرحي الثاني - ما بين يديه من البعث والنشور ذكره الزجاج . الثالث - تصديق النبي صلى الله عليه وسلم الذي بين يدي القرآن لأنهم شاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم وعرفوه قبل سماعهم القرآن ، ذكره ابن الأنباري " وتفصيل

وقالوا : إنما يعلمه بشر ؛ فقال جل وعلا: ﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يِقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴾^(١١٥). أي ولقد نعلم يا محمد أن هؤلاء المشركين يقولون جهلاً منهم إنما يعلم محمداً هذا الذي يتلوه بشر من بني آدم . فكذبهم الله في قولهم وبين كذبهم بأن لسان الذي يلحدون إليه: أي يميلون إليه؛ يقال لحد وألحد لغتان وأصله الميل؛ وقد اختلف العلماء في اسم الذي كان المشركون يزعمون أنه يعلم محمداً صلى الله عليه وسلم

الكتاب" أي وبيان الكتاب الذي كتبه الله على أمة محمد صلى الله عليه وسلم .

الفرائض التي فرضها عليهم . زاد المسير ٣٢/٤ .

^(١١٥) - سورة النحل الآية ١٠٣

اراد بالبشر غلاماً كان لحويطب بن عبد العزى قد أسلم وحسن إسلامه اسمه عائش أو يعيش، وكان صاحب كتب وقيل هو حبر غلام رومي كان لعامر بن الحضرمي ، وقيل عبدان : حبر ويسار كانا يصنعان السيوف بمكة وقرآن التوراة والانجيل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مر وقف عليهما يسمع ما يقرآن فقالوا يعلمانه فقليل لأحدهما. فقال : بل هو يعلمني ، وقيل: سلمان الفارسي . واللسان - اللغة . ويقال: اللحد القبر ولحده وهو ملحد وملحدود : إذا حفره أمال حفره عن الاستقامة فحفر في شق منه ثم استعير لكل إمالة عن استقامة، فقالوا : ألحد فلان في قوله والحد في دينه، ومنه الملحد لأنه أمال مذهبه عن الاديان كلها " أعجمي " غريبين " وهذا " القرآن " لسان عربي مبين " ذو فصاحة وبيان. (٢) الكشف ٤٢٩/٢

هذا القرآن من البشر فقال ابن عباس^(١١٦): كان اسمه بلعام، وكان فتى بمكة نصرانياً وقال عكرمة^(١١٧) وقتادة^(١١٨): كان اسمه يعيش وكان يقرأ الكتب عند الحضرمي، واسمه عبد الله، والد العلاء بن الحضرمي وقال ابن اسحق اسمه جبراً وعبد الله بن كثير، وقال عبيد الله بن مسلم كانا غلامين: اسم أحدهما يسار والآخر جبر يقرآن كتاباً لهما بلسانهما فإذا مرّ بهما رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقوم عندهما فيستمع منهما. فقال المشركون: تعلم منهما فأنزل الله تعالى يكذبهم فيما يقولون، وقيل: كانا من أهل عين النمر وكانا صقليين، وقال الضحاك: على علله كانوا يقولون إنما يعلمه سلمان الفارسي، وهو

^(١١٦) - عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد قبل الهجرة بثلاث سنين ودعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفهم في القرآن فكان يسمى البحر والحير لسعة علمه وقال عمر: لو أدرك ابن عباس استأننا ماعاشره منا أحد، مات سنة ثمان وستين بالطائف وهو أحد المكثرين من الصحابة وأحد العبادلة من فقهاء الصحابة. روى له الجماعة. (تقريب التهذيب ٤٢٥/١).

^(١١٧) - عكرمة بن أبي جهل بن هشام المخزومي صحابي أسلم يوم الفتح وحسن إسلامه واستشهد بالشام في خلافة أبي بكر على الصحيح. (تقريب التهذيب ٢٩/٢).

^(١١٨) - قتادة بن النعمان بن زيد بن عامر الأنصاري الظفري بمكة وفاء مفتوحين؛ صحابي شهد بدرًا وهو أخو أبي سعيد لأمه مات سنة ثلاث وعشرين على الصحيح. (نفس المرجع السابق).

معنى قول الثقة: مجاهد بن جبر وهذا باطل بيقين، فإنّ سورة النحل
مكية إلا ثلاث آيات ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوِقْتُمْ بِهِ...﴾ إلى
آخرها، نزلت حين رجع رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من أحد ،
وسلمان إنما أسلم بالمدينة بعد نزول كثير من القرآن فبطل هذا القول
بأوضح البرهان، وقيل: قائل ذلك كاتب كان لرسول الله صَلَّى الله
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من بني النجار ارتد عن الإسلام فافتن الناس به لأنه كان
يكتب الوحي، وكان يملي عليه رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: سميع
عليم أو عزيز حكيم أو غير ذلك من خواتم الآي . ثم يشتغل عنه رسول
الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو على الوحي فيستفسر رسول الله صلى
الله عليه وسلم فيقول : عزيز حكيم أو سميع عليم أو عزيز عليم؛ فيقول
رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أي ذلك كتبت فهو كذلك، ففتنه
ذلك؛ فقال إنّ محمداً يكل ذلك إليّ فأكتب ما شئت، فقال ابن
شهاب^(١١١): وهو الذي ذكر أنّ سعيد بن المسيّب قرأ به من الحروف
السبعة .

^(١١١) - محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة ابن
كلاب القرشي الزهري ، وكنيته أبو بكر الفقيه الحافظ متفق على جلالته واتقانه
، وهو من رؤوس الطبقة الرابعة مات سنة خمس وعشرين وقيل قبل ذلك بسنة أو
سنتين / روى له الجماعة . (تقريب التهذيب ٢/٢٠٧).

قال ذو النسيين أيده الله: فلما تنصّر هذا الكاتب لعنه الله
ظهرت فيه معجزة عظيمة فدفن فلم تقبله الارض.

واعلموا رحمكم الله أنّ مثل هذه الحكاية لا توقع في قلب مؤمن
ريبا لعصمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما هي حكاية عن من
ارتدّ وكفر بالله؛ فقد أجمعنا على إسقاط خبر المسلم المتّهم، فكيف
بكافر مبغض للدين مفتر على الله ورسوله مشكك للمسلمين، ولم
يصح عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين أنّه شاهد ماقاله
وافتراه ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَئِكَ
هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾^(٢٠٠) وقال بعض العلماء : يحتمل أن يكون فيما يكتبه
عن النبي صلى الله عليه وسلّم إلى الناس من غير القرآن، فيصف الله عزّ

٢٠٠- سورة النحل الآية ١٠٥

أخبر الله تعالى أن رسوله صلى الله عليه وسلم ليس بمفتر ولا كذاب لأنه انما يفترى
الكذب على الله وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم شرار الخلق : "الذين لا يؤمنون
بآيات الله " من الكفرة والملحدين المعروفين بالكذب عند الناس . والرسول محمد
صلى الله عليه وسلم كان أصدق الناس وأبرهم وأكملهم علماً وعملاً وإيماناً
وايقاناً ، معروفا بالصدق في قومه لا يشك في ذلك احد منهم بحيث لا يدعى بينهم
إلا بالأمين محمد؛ ولهذا لما سأل هرقل ملك الروم أبا سفيان عن تلك المسائل التي
سألها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما قال له : هل كنتم تتهمون
بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ قال لا . فقال هرقل : فما كان ليدع الكذب على
الناس ويذهب فيكذب على الله عز وجل . (ابن كثير ٥٨٨/٢).

وجلّ ويسميه كيف شاء، والقول الأول هو الذي عليه المعول، فحديثه متفق على صحته.^(٢٠١) خرّج البخاري عن عبد العزيز بن صهيب، عن أنس، قال: كان رجلاً نصرانياً فأسلم، وقرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فعاد نصرانياً، فكان يقول: ما يدري محمد إلا ما كتبت له فأماته الله فدفنوه، فأصبح وقد لفظته الأرض، فقالوا: هذا فعل محمد وأصحابه لما هرب منهم نبشوا عن صاحبنا؛ فحفروا له فأعمقوا له؛ فأصبح وقد لفظته الأرض، فقالوا: هذا فعل محمد وأصحابه نبشوا عن صاحبنا لما هرب منهم، فألقوه خارج القبر، فحفروا له فأعمقوا له في الأرض ما استطاعوا؛ فأصبح وقد لفظته الأرض فعلموا أنه ليس من الناس فألقوه". وفي صحيح مسلم من

^(٢٠١) - البخاري كتاب المناقب باب علامات النبوة في الاسلام ج ٤ ص ١٨١ لفظه.

(أ) رواه: ثقات

(ب) درجته : اسناده صحيح

المفردات :

نبشوا : نبش نبشاً - الشيء المستور أبرزه ، الكنز من الأرض ، كشفه واستخرجه ومنه نبش القبر كما جاء في هذا الحديث .

فأعمقوا له : العمق ، البير بعد قعرها فهي عميقة .

حديث سليمان^(٢٠٢) بن المغيرة، عن ثابت، عن أنس، قال: "كان فينا رجل من بني النجار، وقد قرأ البقرة وآل عمران فكان يكتب لرسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فأسلم وانطلق هارباً حتى لحق بأهل الكتاب قال فرفعوه، وقالوا هذا كان يكتب لمحمد (صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فأعجبوا به فما لبث أن قصم الله عنقه فيهم، فحفروا له فواروه فأصبحت الأرض قد نبذته على وجهها، ثم عادوا فحفروا له فواروه فأصبحت الأرض قد نبذته على وجهها، ثم عادوا فحفروا له فواروه فأصبحت الأرض قد نبذته على وجهها فتركوه منبوذاً"^(٢٠٣). وزاد الإمام أحمد في مسنده^(٢٠٤) وهي من فوائده قال: حدثنا يزيد^(٢٠٥) بن

^(٢٠٢) - سليمان بن المغيرة القيسي مولاهم البصري أبوسعيد ثقه قال يحيى بن معين من السابعة أخرج له البخاري مقرونا وتعليقا مات سنة خمس وستين . روى له الجماعة.

^(٢٠٣) - مسلم كتاب صفات المنافقين جـ ٣ ص ٢١٤ حديث ١٤ (٢٧٨١) لفظه.

(أ) درجته أصحيح بسنده

المفردات :

قصم الله عنقه أي أهلكه .

نبذته على وجهها :أي طرحته على وجهها ، عبرة للناظرين .

^(٢٠٤) - مسند أحمد جـ ٣ ص ٢٢٢ . وقد جاء هذا الحديث بزيادات مفيدة لم تكن في صحيح البخاري ومسلم . وكل الروايات عن أنس .

هارون، قال أخبرنا حميد،^(٢٠٦) عن أنس،^(٢٠٧) أن رجلاً كان يكتب للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وكان قد قرأ البقرة وآل عمران، وكان الرجل إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا؛ يعني عظم؛ فكان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يملئ عليه غفوراً رحيماً فيكتب عليه عليمًا حكيمًا؛ فيقول للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أكتب كذا وكذا، فيقول: أكتب كيف شئت، ويعمل عليه عليمًا حكيمًا؛ فيقول: أكتب سميعاً بصيراً، فيقول: أكتب كيف شئت فارتد ذلك الرجل عن الإسلام فلحق بالمشركون، وقال أنا أعلمكم بمحمد إن كتبت لأكتب ما شئت، فمات ذلك الرجل فقال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَرْضَ لَا تَقْبَلُهُ. قال أنس: فحدثني أبو طلحة أنه أتى الأرض التي مات فيها ذلك الرجل فوجده منبوءاً. قال أبو طلحة: ما شأن هذا الرجل؟ قالوا: دفناه مراراً فلم تقبله الأرض.

^(٢٠٥) - يزيد بن هارون بن زاذان السلمي مولا هم أبو خالد الواسطي ثقة متقن عابد من التاسعة مات سنة ست ومائتين وقد قارب التسعين وروى له الجماعة تقريب التهذيب ٣٧٢/٢

^(٢٠٦) - حميد بن أبي حميد الطويل أبو عبيدة البصري ثقة مدلس وعابه زائد لدخوله في شيء من أمر الأمراء في الخامسة مات وهو قائم يصلي . وروى له الجماعة . المرجع السابق ٢٠٢/١ .

^(٢٠٧) - أنس بن مالك بن النضر الانصاري الخزرجي خدام رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين صحابي مشهور مات سنة اثنتين وقيل ثلاث وتسعين وقد جاوز المائة روى له الجماعة . المرجع السابق ٨٤/١ .

هذا سند صحيح، وأبو طلحة اسمه زيد بن سهل الأنصاري البخاري من خيار الصحابة وشجعانهم ورماتهم، شهد العقبة ثم شهد بدرًا، وما بعدها من المشاهد رضي الله عنه.

شرح ما تقدم في هذين الحديثين الصحيحين من الغريب.

قوله: لفظته الأرض، أي طرحته الأرض، وقوله: فأعمقوا بالعين المهملة: أي أبعدوا في الأرض، ومنه قوله جلّ وعلا: ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾^(٢٠٨) أي بعيد المذهب، وقوله: فقصم الله عنقه: أي أهلكه، وأصله الكسر، ومنه قوله جلّ من قائل: ﴿وَكَمْ قَصَمْنَا مِنْ قَرْيَةٍ﴾ أي اهلكنا، والمنبوذ في اللغة: المطروح، ولا يسمى لقيطاً إلا بعد أخذه.

وقيل: هو غلام للفاكه بن المغيرة اسمه جبر كان نصرانياً وكانوا إذا سمعوا من النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما مضى، وما هو آت، مع أنه أُمِّي من أمة أمية لا يحسب ولا يكتب على ما ثبت في الصحيحين عن ابن عمر عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "نَحْنُ أُمَّةٌ أُمِّيَّةٌ". الحديث^(٢٠٩). فقالوا إنما يعلمه بشر فقال الله العظيم: ﴿لِسَانُ الَّذِي

^(٢٠٨) - سورة الحج الآية ١١

^(٢٠٩) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا الاسود بن قيس حدثنا سعيد بن عمر و أنه سمع ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : انا أمة أمية لانكتب ولا نحسب الشهر هكذا وهكذا - يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين "

يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ ﴿١﴾ أي كيف يعلمه جبر - وهو أعجمي - هذا الكلام الذي لا يستطيع الجنّ والإنس أن يعارضوا منه سورة واحدة فما فوقها، وكان مولاه يضربه ويقول له: أنت تعلم محمداً (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فيقول: لا والله بل هو يعلمني ويهديني.

(أ) رواه ثقات

(ب) درجته: اسناده صحيح

(ج) تخرجه: (١) البخاري كتاب الصوم باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نكتب ولا نحسب ج ٢ ص ٢٣٠ .

(٢) مسلم كتاب الصوم وجوب صوم رمضان لرؤية الهلال ج ١ ص ٧٦١ رقم الحديث ١٥ لفظه .

(٣) النسائي كتاب الصوم باب ذكر الاختلاف على يحيى بن أبي كثير في خبر أبي سلمة فيه ج ٤ ص ١٤٠ لفظه .

(٤) أبو داود كتاب الصوم الشهر يكون تسعاً وعشرين ج ٢ / ص ٧٣٧ - ٧٤٠ لفظه رقم الحديث ٢٣١٩ .

(د) المفردات :

أمة أمية : إنما قيل لمن لا يقرأ ولا يكتب " أمي " منسوب إلى أمة العرب فكانوا لا يكتبون ولا يقرأون أو على معنى : أمي - باعتبار أنه باق على الحالة التي ولدته أمه في عدم معرفة الكتابة والحساب، وفي القرآن الكريم: " هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم " (الجمعة ٢) .

وقالوا: كاهن فقال جلّ وعلا: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ كَاهِنٍ﴾^(٢١٠)
والكاهن في اللغة: الذي يخبر بما يكون في المستقبل مما يخبره به صاحبه
من الجنّ من استراق خبر السماء، والعرّاف: هو الذي يأخذ الأمور
بالظنّ والتخمين، والطرق: هو الضرب بالحصى، وأشياء ليست من
جهة الجنّ كأنّه يدّعي معرفة الغيب، وقيل: العرّاف هو الذي يخبر بما
أخفي مما هو موجود.

وقالوا: ضلّ محمّد فقال الله عزّ وجلّ: ﴿مَاضِلٌ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى﴾^(٢١١)
(النجم ٢) أي ماحاد محمّد أيها الناس عن الحق، ولا زال عنه، ولكنّه

^(٢١٠) - الحاقة الآية ٤٣ .

^(٢١١) - الخطاب لقريش وهو جواب القسم، والضلال نقيض الهدى والغبي نقيض
الرشد : أي هو مهتد راشد ، وليس كما تزعمون من نسبتكم إياه إلى الضلال
والغي ، وما آتاكم به من القرآن ليس بمنطق يصدر عن هواه ورأيه، وإنما وحي من
عند الله يوحى إليه (الكشاف ٤ / ٢٨) .

والغاوي : هو العالم بالحق العادل عنه قصدا إلى غيره ؛ فنزّل الله رسوله وشرعه
عن مشابهة أهل الضلال كالنصارى، وطرائق اليهود، وهي علم الشيء وكنمائه
والعمل بخلافه . (ابن كثير ٤ / ٢٤٦) .

فصاحبكم راشد غير ضال مهتد غير غاو ومخلص غير مغرض مبلغ بالحق عن الحق
غير واهم ولا مفتر ولا مبتدع ولا ناطق عن الهوى فيما يبلغكم من الرسالة إن هو
إلا وحي يوحى إليه صادقا أميناً . هذا الوحي معروف حامله مستيقن طريقه
مشهودة رحلته - رآه الرسول صلى الله عليه وسلم - رأي العين والقلب فلم
يكن واهما ولا مخدوعاً . (في ظلال القرآن ٦ / ٣٤٠) .

على استقامة وسداد. و"غوى" عطف على "ما ضل"، و"صاحبكم"،
رفع بضلّ، وهذا كله جواب القسم، يقال: غوى بفتح الواو ويغوي
بكسرهما في المضارع غياً، وهو غاوير إذا خاب. قال
الشاعر:

فَمَنْ يَلْقَ خَيْرًا يَحْمَدُ النَّاسُ أَمْرَهُ وَمَنْ يَغْوَى لَا يَعْدَمُ عَلَى الْغَيِّ لَأَيْمًا.
ومن يغوأي من (تجب)^(١١٢) هذا من الغي، وغوى بكسر الواو في
الماضي الفصيل يغوى بفتحها في المضارع غوى من اللبن إذا بشم،
فقوله جل وعلا: "وما غوى" أي ما صار غوياً ولكنه رشيد سديد
نبي مجيد.

وقالوا: قلناه أي أبغضه. : قال أهل اللغة: هو البغض والقلبي؛
فأنزل الله عزّ وجلّ تكذيبهم في قيلهم لرسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ؛ فقال جلّ من قائل: ﴿وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ وهو في
موضع خفض بواو القسم من ضحا يضحو مقصور، والليل عطف
على والضحى، أقسم جلّ وعلا بالضحى، وهو النهار كله يقال:
ضحى فلان للشمس إذا ظهر لها، ومنه قوله جلّ وعلا: ﴿لَا تَظْمَأُ
فِيهَا وَلَا تَضْحَى﴾^(١١٣) أي لا يصيبه العطش ولا تصيبه الشمس وقال

^(١١٢) - في أ "نجب" وفي ب "يجب" ولعله الصحيح .

^(١١٣) - طه الآية ١١٩

قتادة: عن وقت الضحى، والضحى من طلوع الشمس إلى أن يرتفع النهار وتبيض الأرض جداً. قال أبو حاتم: تصغير الضحى ضحى، ولم يقولوا: ضحية على القياس، كرهوا أن تختلط بتصغير ضحوة والضحا بفتح الضاد والمد مذكر بخلاف الأول، وهو من لدن انقضاء الضحى إلى قريب من نصف النهار. ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى﴾ يقال سجا يسجو معناه إذا أقبل بظلامه قاله ابن عباس والحسن، وفي رواية أخرى عن ابن عباس إذا سجا إذا ذهب، وقال آخرون إذا استوى وسكن واستقر ظلامه؛ قاله مجاهد وقتادة والضحاك، وهذا تنبيه لنا على ما فيهما من تدبير رب العالمين، وأنه ليس كتدبير المخلوقين مع تأكيد المقسم عليه

فان نفي الظلم يستلزم حصول الري ووجود المسكن الذي يدفع عنه مشقة الضحو؛ يقال : ضحى الرجل يضحى ضحواً إذا برز للشمس فأصابه حرها وذكر سبحانه هاهنا أنه قد كفاه الاشتغال بأمر المعاش ، وتعب الكد في تحصيله ولاريب أن أصول المتاعب في الدنيا تحصيل الشيع والري والكسوة والسكن ، وما عدا هذه ففضلات يمكن البقاء بدونها وهو إعلام من الله سبحانه لآدم أنه إن أطاعه فله في الجنة هذا كله ، وإن ضيع وصيته ولم يحفظ عهده أخرجه من الجنة إلى الدنيا، ويحل به التعب والنصب بما يدفع الجوع والعري والظلم والضحو (فتح القدير ٣٩٠/٣).

ويتضح من هذا أن الله سبحانه وتعالى وجه آدم إلى طاعته وعدم معصيته فان خالف ذلك فسينزله إلى الدنيا دار الشقاء والتعب، وهذه الرصية والتوجيه يشملان ذريته فان من أطاعه أدخله الجنة فينعم بما فيها من نعيم مقيم ، ومن عصاه أدخله النار وما فيها من العذاب الأليم /ع

وهو محمد صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل ما ودّعه أي ما تركك ربك يا محمد وما أبغضك؛ لأن وما قلى معناه وما قلاك اكتفى بفهم السامع بمعناه إذا كان قد تقدم ذلك. ثبت في الصحيحين ^(٢١٤) عن

^(٢١٤) - الحديث

(أ) رواه: ثقات

(ب) درجته: إسناده صحيح

(ج) تخرجه: (١) البخاري كتاب تفسير القرآن باب : ما ودعك ربك وما قلى جـ ٦ ص ٨٦ لفظه .

(٢) مسلم كتاب الجهاد والسير :باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم لفظه ، عدا ما ذكره البخاري عن ابن عباس رضي الله عنه ١٤٢٢/٢ .

(٣) الترمذي كتاب التفسير باب ومن سورة والضحي ٤٤٢/٥ ورقم الحديث ٣٣٤٥ وقال أبو عيسى :هذا حديث حسن صحيح ، وقد أورد بألفاظ قليلة بعضها مغاير لما في الصحيحين .

وقد وقع في رواية أخرى عند الحاكم قالت خديجة ، وأخرجه الطبري عن طريق عبد الله ابن شديد فقالت خديجة :ولا أرى ربك لما ترى من جزعه ،وهذان طريقان مرسلان . والذي يظهر أن كلاً من أم جميل امرأة أبي لهب وخديجة قالت ذلك، لكن أم جميل عبرت بلفظ شيطانك لكونها كافرة ، وخديجة كونها مؤمنة عبرت بلفظ ربك او صاحبك ، وام جميل شماتة وخديجة قالت توجعاً . (فتح الباري ٣٣٩/١٠).

(د) الفردات :

(١) قربك : بكسر الراء والمضارع يقربك بفتحها ، أي دنائك .

(٢) سحى : أي سكت وستر الأشياء بظلمته .

الأسود بن قيس، قال: سمعت جندب بن سفيان، قال: " اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينم ليلتين أو ثلاثاً؛ فجاءت امرأة فقالت: يا محمدُ إنني لأرجو الله أن يكونَ شيطانك قد تركك. لم أره قَرَبَكَ (١) منذُ ليلتين أو ثلاث فأُنزلَ اللهُ عزَّ وجلَّ: ﴿وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ (٣) رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٤)﴾ يروى بالتشديد والتخفيف. بمعنى واحد ما تركك ربك، وذكر البخاري عن ابن عباس ما تركك وما أبغضك.

قال ذو النسيين أيده الله: وقد ذكر أصحاب الغوامض والمبهمات اسم هذه المرأة وكل ذلك من الترهات الذي لا يصح عن العدول الأثبات، ذكر شيخنا القاضي أبو القاسم ابن بشكوال في كتاب الغوامض والمبهمات له، وهي في ثلاثة عشر جزءاً النسخة الكملية عند قول جندب فقالت امرأة، وأورده في تفسير القرآن للنسائي ولم يسنده النسائي فقال أبو القاسم: هي أم المؤمنين خديجة بنت خويلد رضي الله عنها، وجده في أعلام النبوة بأسانيد مجهولة

(٣) ودع : أي ترك المودع، ومن ودع أحداً مفارقاً له فقد بالغ في تركه وسمي الوداع وداعاً لأنه فراق ومشاركة .

(٤) وما قلى : أي وما فلاك ، يعني ما أبغضك .

منقطعة، ثم قال: وقد جاء أنها عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها ذكر ذلك سنيد ابن داود في تفسيره^(٢١٥).

قال ذو النسيين أيده الله: وهذا كله باطل، "سنيد" ضعفه أبو داود، وقال أبو عبد الرحمن النسائي: ليس بثقة، وشيخنا أبو القاسم رحمه الله كان من الثقات الأخيار وغير^(٢١٦) عالم بصحيح الأخبار ونقد الآثار، وذلك أنه مخالف لحسن ظنّ خديجة في رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وجميل رأيها فيه، وأنها كانت له عوناً على الطاعة كما جاء في الحديث، وكأنّها بإلهام الله تعالى لها أطلعها على ما يكون منه، وكانت تسأل له الكهّان قبل الإسلام بزمان فكيف أن تقرن معه الشيطان.

^{٢١٥} الأقوال الواردة في هذا الشأن كثيرة، فمنها ما أخرجه الغرياني وعبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن جرير والطبراني وابن مردويه عن جندب قال: أبطأ جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال المشركون: قد ودع محمد؛ فنزلت: ﴿مَا وَدَعَكَ رَبُّكَ وَمَا قُلَى﴾. وأخرج الطبراني عن جندب قال احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالت بنت عمه: ما أرى صاحبك إلا قلاك فنزلت: والضحى، وأخرجه الترمذي وصححه وابن أبي حاتم عن جندب، وفيه فقالت له امرأة: ما أرى شيطانك إلا وقد تركك فنزلت والضحى. (فتح القدير ٤٥٦/٥).

واني أرجح أن قائل ذلك هم المشركون ذلك لأنهم كانوا يتابعون الرسول صلى الله عليه وسلم في كل ما يحدث ظناً منهم أن الوحي سينقطع أبداً وأن مسيرة الإسلام ستوقف حتى يخلو المجال لطغيانهم واستبدادهم وآلتهم التي تعبد من دون الله /ع.

^{٢١٦} في (أ) و(ب) بغير "واو".

وأما عائشة رضي الله عنها فلم تكن ولدت في ذلك الوقت
فنسبة ذلك إليها من الكذب البحت، والصحيح أن المشركين قالوه
فنكبوها عن قول أهل الجهل وأخذوه.

لما أخرجه مسلم في صحيحه، قال: حدثنا إسحق بن إبراهيم،
قال: أخبرنا سفيان بن قيس أنه سمع جندباً يقول: "أَبْطَأَ جِبْرِيلُ عَنْ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: قَدْ وُدَّعَ مُحَمَّدٌ
(صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالضُّحَىٰ وَاللَّيْلِ إِذَا
سَجَىٰ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ...﴾ إلى آخر الآية^(٢١٧).

فبين أن المشركين قالوه: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى
رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ "لولا" ها هنا بمعنى "هلاً أنزل"؛ أي وقال
المشركون بالله من قريش: لما جاءهم القرآن، هذا سحر فإن كان حقاً

^(٢١٧) درجته: صحيح بسنده.

تخریجه: (١) مسلم كتاب الجهاد والسير باب مالقي النبي صلى الله عليه وسلم من
أذى المشركين والمنافقين. حديث ١١٤ (١٧٩٧) ج ١ ص ١٤٢١/٢.
المراد بالقريتين مكة والطائف، وبالرجلين: الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن
مسعود الثقفي من الطائف كذا قال قتادة وغيره، وقال مجاهد وغيره: عتبة بن
ربيعه من مكة، وعمير بن عبد ياليل الثقفي من الطائف، وقيل غير ذلك، وظاهر
النظم أن المراد رجل من أحد القريتين عظيم الجاه من عظماء القريتين فأجاب الله
سبحانه وتعالى عنهم بقوله: ﴿أَهِمَّ يَقْسَمُونَ بِرَبِّكَ﴾ (فتح القدير ٥٥٣/٤)
(٥٥٤).

فهلّا نزل على رجل من القريتين عظيم، أي على رجل من رجلي القريتين، فحذف ذلك؛ كما قال: ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ﴾، واختلف في الرجل الذي وصفوه بأنه عظيم فقيل: هو الوليد بن المغيرة المخزومي، من أهل مكة، ومن أبطن قريش وأعيانها، أو عروة بن مسعود الثقفي عين أهل الطائف وهذا قول مختار عند الحذاق من أصحابنا؛ لأنّ الوليد بن المغيرة قال: لو كان ما يقوله محمد حقاً أنزل علي، أو على أبي مسعود الثقفي، فهذا سبب نزول هذه الآية.

وقيل هو حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي من أهل الطائف أيضاً، روي ذلك عن ابن عباس بأسانيد ضعيفة، وقيل عتبة بن ربيعة القرشي المكي، وقيل هو ابن عبد ياليل من أهل الطائف فأجابهم الله تعالى: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ﴾^(٢١٨) أهولاء يا محمد يقسمون

(٢١٨) الزخرف الآية ٣٢.

وتقرير هذا الجواب من وجوه أحدها: أنا أوقعنا التفاوت في مناصب الدنيا ولم يقدر أحد من الخلق على التغيير، فالتفاوت الذي أوقعناه في مناصب الدين والنبوة بأن لا يقدرُوا على التصرف فيه كان أولى. وثانيها أن يكون المراد: أن اختصاص ذلك الغنى بذلك المال الكثير إنما كان لأجل حكمنا وفضلنا وإحساننا إليه فكيف يليق بالعقل أن نجعل إحساننا إليه بكثرة المال حجة علينا في أن نحسن إليه أيضاً بالنبوة.

رحمة ربك بين خلقه فيجعلون كرامته لمن شاؤوا وفضله عند من أرادوا
 أم الله يقسم ذلك فيعطيه من أحب ويحرمه من شاء تعالت قدرته
 وجلّت عزته، وقد عاب الله عزّ وجلّ عدو محمد صلى الله عليه وسلّم
 بعشر خصال، فقال جلّ من قائل: ﴿وَلَا تُطِغْ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ*
 هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ* مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ مُغْتَدٍ أَثِيمٍ* عُتُلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ* أَنْ
 كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ* إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ*
 سَنَسِفُهُ عَلَىٰ الْحُرُطُومِ﴾ (٢١٩).

أي لا تطع يا محمد كل مكثار للحلف بالباطل مهين أي ضعيف
 وقيل المهين: الكذاب فلولا مهانة نفسه لم يستعمل الكذب، وقال

وثالثها: أنا لما أوقعنا التفاوت والإحسان بمناصب الدنيا لا لسبب فلم لا يجوز أيضا
 أن نوقع التفاوت من الإحسان بمناصب الدين والنبوة لا لسبب سابق. (تفسير
 الفخر الرازي ٢٧/٢٠٨).

"أهم يقسمون" الهمة للإنكار والمراد برحمة الله هنا النبوة المعنى: هل أمر النبوة بيد
 الطغاة المترفين ليختاروا لها من يشاؤون ويحرمون منها من يريدون؟ وهل النبي مختار
 في قرية أو نائب في برلمان، إن النبوة منصب إلهي والنبي يبلغ عن الله سبحانه
 وتعالى فهو لسانه وبيانه فهل يريد المتزفون أن يختاروا لله من يبلغ عنه ويتكلم باسمه
 من لا يأتمنه ويرتضيه؟ وهل يميز المتزفون لأحد أن ينوب عنهم ويتكلم باسمهم
 دون أن يأذنوا له في ذلك؟ فكيف أجازوا على الله ما لا يجيزونه على أنفسهم.
 (تفسير الكشاف ٦/٥٤٦).

٢١٩- القلم الآية ١٠ - ١٦.

الحسن وقتادة هو المكثار في الشر وقوله ﴿هَمَّازٍ﴾ أي مغتاب للناس أي يأكل لحومهم، وأصله الدفع في شدة اعتماد، ومنه الهمزة حرف من حروف المعجم، لأنها نبرة تخرج من الصدر بشدة اعتماد، وقال الله العظيم: ﴿أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾^(٢٢٠) ضرب المثل لأخذه العرض بأكل اللحم ؛ لأن اللحم ستر على العظم.

٢٢٠- الحجرات الآية ١٢.

في الآية دليل على ان الاغتيا ب المنوع اغتيا ب المؤمن لا ذكر الكافر لأنه شبهه بأكل لحم الأخ، وفي هذا إشارة الى ان عرض الإنسان كدمه ولحمه، وهذا من باب القياس الظاهر، وذلك لأن عرض المرء أشرف من لحمه، فإذا لم يحسن من العاقل أكل لحوم الناس لم يحسن منه قرض عرضهم بالطريق الأولى لأن ذلك آلم، وقوله: "لحم أخيه" أكد فيه العدو ويحملة الغضب على مضغ لحم العدو، وقال: أصدق الأصدقاء من ولدته أمك فأكل لحمه أقبح ما يكون، وقوله: "ميتاً" إشارة الى دفع وهم، وهو أن، يقال القول في الوجه يؤلم فيحرم وأما الاغتيا ب فلا اطلاع عليه للمغتيا ب فلا يؤلم، فقال أكل لحم الأخ وهو ميت أيضاً لا يؤلم ومع هذا فهو في غاية الأذى لما أنه لو اطلع لئلا لم أن الميت لو أحسّ بأكل لحمه لآلمه وفيه معنى: وهو أن الاغتيا ب كأكل لحم الأدمي ميتاً، ولا يحل أكله إن وجد الحاجة مدفوعاً غير الغيبة فلا يباح له الاغتيا ب وقوله: "ميتاً" لأن الموت يورث النفرة الى حد لا يشتهي الإنسان أن يبيت في بيت فيه ميت فكيف يقربه بحيث يأكل منه ففيه إذا كراهة شديدة فلذلك لا ينبغي أن يكون حال الغيبة. (الفخر الرازي ١٤٣/٢٨ - ١٣٥).

والشائم لأخيه كأنه يقشر ويكشف ما عليه من ستر، وقوله:
﴿مَيْتًا﴾ لَأَنَّ الْمَيْتَ لَا يَحْسُ وَكَذَلِكَ الْغَائِبُ لَا يَسْمَعُ مَا يَقُولُ فِيهِ
المغتَاب، ثم هو التحريم ، كأكل لحم الميت ، واللمزة العياب ، واللمز
في اللغة هو الغض من الناس والعيب لهم، ويقال لللمز في الوجه
والهمز^(٢٢١) في الظهر وقيل كلاهما في الظهر كالغيبة، وقيل لللمز العيب
سراً والهمز العيرة، وبغمز العين ، حكاة الورير أبو القاسم الحسين بن
علي في كتاب المصاييح، وعندي منه أصله، وقيل: اللمز بإشارة العين
والشفة دون نطق ولا تصريح يقال: لَمَزَهُ، يَلْمِزُهُ وَيَلْمِزُهُ، وقوله:
﴿مَشَاءٍ بَنِيمٍ﴾ أي بحديث الناس بعضهم في بعض ينقل من واحد إلى

^(٢٢١) - الهماز المغتَاب للناس قال ابن زيد هو الذي يهمز بأخيه وقيل الهماز الذي يذكر
الناس في وجوهم واللماز الذي يذكرهم في مغيبهم، كذا قال أبو العالية والحسن وعطاء بن
أبي رباح، وقال مقاتل عكس هذا والمشاء بنميم: الذي يمشي بالنميمة بين الناس ليفسد
بينهم يقال: ثم ينم إذا سعى بالفساد بين الناس ومنه قول الشاعر
ومولى كبيت النمل لا خير عنده لمولاه إلا سعيه بنميم
وقيل النميم جمع نميمة. (١) فتح القدير ٢٦٨/٥.

قال الحافظ ابن حجر في الفتح واختلف في الذي نزلت فيه هذه الآيات: "ولا تطعُ كلَّ
حلاف مهين" فقيل هو الوليد بن المغيرة وذكره يحيى بن سلام، وقيل الأسود ابن عبد
يغوث ذكره سيد بن داود في تفسيره وقيل الأخنس بن شريف وذكره السهيلي عن القتيبي
وحكى هذين القولين الطبري فقال: يقال هو الأخنس، وزعم قوم أنه الأسود وليس به
وأبعد من قال أنه عبد الرحمن ابن الأسود فإنه يضغر عن ذلك وقد أسلم وذكر في
الصحابة. (٢) زاد المسير ٣٣١/٨.

واحد. يقال: نيم ونغيمة ، قال ابن عباس: يمشي بالكذب . قال الإمام أبو العباس أحمد بن يحيى الشيباني: يغلب النَّمَام في كلام العرب ، الذي لا يمسك الأحاديث ولا يحفظها مشتق من قولهم جلود نمة ، أي لا تمسك الماء. قال ذو النسيين أيده الله، ويقال للنَّمَام: القَتَات، وقد نم ينم بكسر النون في المضارع، وقَتَات وواش وهي الوشاية بكسر الواو، وساع وهي السعاية، وقساس وقد قس يقس بضم القاف في المضارع قساً وهو القساس والقمام والدراج والهماز واللامز والمهينم والمؤدم بكسر الدال، والمساس^(٢٢٢) بكسر الميم والأولى والمائس وقد ماس بين القوم إذا مشى بالنميمة.

وكذلك نمل، ومن قال نيم قال ثلاثة^(٢٢٣) أنمة، ومن قال نميمة قال نمائم^(٢٢٤)، وقد فرق قوم بين القَتَات والنَّمَام؛ فقالوا القَتَات فوق النَّمَام ، المعنيين أحدهما: أنه يريد من عنده في الحديث الذي ينقله ما يريد به إلا فساداً، ويوقد به نار العداوة؛ إذ القَتَات في اللغة: الذي يجمع القَتَّ، وهو ما توقد به النار من حشيش أو من حطب صغار، وإذا دسست في النار منها ذكوة ألهبتها إلهاباً، يقال: ذكيت النار تذكية، إذا دسست فيها ذُكوة بضم الدال، وسمي بذلك لأنه يقت

^(٢٢٢) - في أ "المائس" بالهمزة المكسورة.

^(٢٢٣) - في أ و ب سقط لفظ "ثلاثة" .

^(٢٢٤) - في ب "نمام".

الحديث أي يزوره^(٢٢٥)، ويهيئه قنًا، والقت والقذ واحد وهو التسوية، والقت: الفضفضة اليابسة، فإذا كانت رطبة فهي فضفضة وقضب، فالقتات الذي يتسمع على القوم ولا يشعرون به، يجمع الكلمة إلى الكلمة. والقت والقس على البدل الجمع، والنمّام الذي يتحدثون بمحضر منه فينم عليه^(٢٢٦)، والنمام الذي يأتي به على وجهه، والثاني: أن^(٢٢٧) القتات من يفعل ذلك ويسعى به إلى السلطان والأمراء، وقد أشار الراوي إلى هذا المعنى على ما ثبت في الصحيحين:

عن همام بن الحارث عن حذيفة قال سمعت النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: "لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ".^(٢٢٨)

^(٢٢٥) - في ب " يزوره".

^(٢٢٦) - ف أ و ب "عليهم" وهو الصحيح.

^(٢٢٧) - في ب "أي" وهو الصواب.

^(٢٢٨) - الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب الأدب باب ما يكره من النعمة وقوله تعالى: "هماز مشاء بنميم ٨٦/٧ لفظه.

٢- مسلم كتاب الإيمان باب غلظ تحريم النعمة ١٠١/١ رقم الحديث ١٦٩ (١٠٥).

٣- الترمذي كتاب البر والصلة باب ما جاء في النمام ٣٧٥/٤ لفظه رقم الحديث ٢٠٢٦. قال أبو عيسى وهذا حديث حسن صحيح.

وفي صحيح مسلم دون البخاري عن أبي وائل عن حذيفة عن
رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: "لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ نَمَامٌ". (٢٢٩)

٤- مسند أحمد ٣٨٢/٥ - ٣٨٩ - ٣٩٢.

د- المفردات:

القتات: هو النمام قال الجوهري وغيره: يقال نم الحديث ينمه وينمه نماً، والرجل نمام،
وقته يقتته قتاً، قال العلماء: نقل كلام الناس بعضهم إلى بعض على جهة الإفساد بينهم.

(٢٢٩)- الحديث:

أ- درجته: صحيح بسنده.

ب- تخريجه:

١- مسلم كتاب الإيمان باب بيان غلط تحريم النميمة ١٠١/١ لفظه حديث ١٦٨
(١٠٥).

٢- مسند أحمد ٣٨٩/٥.

أبو وائل شقيق بن سلمة الأسدي الكوفي شيخ الكوفة وعالمها مخضرم جليل روى عن عمر
وعثمان وعلي وابن مسعود وعائشة رضي الله عنهم وجماعة، وعنه الأعمش ومنصور
وحصين وخلف وسواهم يقال: أسلم في حياة النبي صلى الله عليه وآله وسلم روى محمد
ابن فضيل عن أبيه عن شقيق أنه تعلم القرآن في شهرين فهذا غاية الذكاء فقال إبراهيم
النخعي: إني لأحسب أبا وائل ممن يدفع عنابه، وروى عاصم بن بهدلة عن شقيق قال:
عثمان أحب إلي من علي وعن أبي وائل قال إني مصدق النبي صلى الله عليه وآله وسلم
توفي سنة اثنتين وثمانين رحمه الله تذكراً الحفاظ ٦٠/١.

د- دون البخاري: أي أن البخاري لم يذكر لفظ "نمام" وإنما ذكر "قتات"، وكلاهما
بمعنى واحد.

ولما قال الراوي لحذيفة أن هذا يرفع للسلطان أشياء، فخوفه
 صاحب الكريم، بما ثبت عن المصطفى عليه أفضل الصلاة والتسليم،
 وفي هذا الحديث دليل على أن الرجل العالم، إذا رأى من يأتي بفعل
 منكر أو يتهم بخطئة سوء لزمه أن يذكر ما عنده من إبعاد الله عز وجل
 ورسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ له على ذلك؛ لعله يستعمله فينكب عن
 الشر الأبدي أن الراوي قال: أراد أن يسمعه.

ومن غرائب اللغة أن يقال: نمت الحديث بتخفيف الميم إذا نقلته
 على جهة الاصلاح، ونمته بالتشديد إذا رفعته على جهة الإفساد وقوله
 تعالى: ﴿مَنَعَ لِلْخَيْرِ﴾^(٢٣٠)، وصفه بالبخل وهو أقبح ما يوصف به
 الرجل، وقد مدح الله أهل الكرم في القرآن في غير موضع، والخير:

^(٢٣٠) - القلم الآية ١٢. المنع للخير هو البخل بالمال لا ينفقه في وجهه، وقيل: هو الذي
 يمنع أهله وعشيرته عن الاسلام قال الحسن: يقول لهم من دخل منكم في دين محمد لا
 أنفعه بشيء أبداً. (فتح القدير ٢٦٨/٥ - ٢٦٩).
 هو الوليد بن المغيرة المخزومي كان موسراً وكان له عشرة من البنين فكان يقول لهم
 وللحمته من أسلم منكم منعتهم رفدي، عن ابن عباس. (الكشاف ١٤٢/٤).

المال، قال الله العظيم: ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾^(٢٣١) ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾^(٢٣٢).

وثبت في الصحيحين أَنَّ رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان أجود بالخير من الريح المرسلة، وسيجيء تفسير هذا الحديث في جود رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في باب شهر رمضان^(٢٣٣) إن شاء الله.

^(٢٣١) - العاديات الآية ٨. والحب الشديد للخير يعني - أنه حب المال قوي مجد في طلبه وتحصيله متهاك عليه، وقال: هو شديد لهذا الأمر وقوي له إذا كان مطيقاً له.

^(٢٣٢) - البقرة الآية ١٨٠. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ "وقيل المعنى - ان الانسان من أجل حب المال لبخيل والأول أولى. قال ابن زيد: سمي المال خيراً، وعسى أن يكون شراً، ولكن الناس يجدونه خيراً فسماه خيراً. [فتح القدير ٤٨٣/٥].

قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾. [الأنبياء الآية ٣٥].

^(٢٣٣) - لفظ الحديث في البخاري "عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس رضى الله عنهما قال: "كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل، وكان جبريل عليه السلام يلقاه كل ليلة في رمضان حتى ينسلخ يعرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم القرآن؛ فإذا لقيه جبريل عليه السلام كان أجود بالخير من الريح المرسلة".

* أشار المؤلف إلى أن هذا الحديث سيورده في باب شهر رمضان ولم يورده: أي لم يعقد باباً في شهر رمضان. ولعل هذا سهو منه. /ع

أ - رواه: ثقات

ب - درجته: إسناده صحيح.

ج - تحريجه:

وقوله تعالى: ﴿مُعْتَدٍ أَثِيمٌ﴾: على الناس في معاملاتهم ويظلمهم ويستطيع عليهم، والعدوان في اللغة تجاوز الحد في الظلم.
وقوله تعالى: ﴿أَثِيمٌ﴾ أي ذي إثم، والإثم في اللغة الحرج، وقوله تعالى: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ﴾ العتل في اللغة الجافي الشديد في كفره، والغليظ في خلقة، والكثير الأكل والساب للناس والأهل، وأصله في اللغة من العتل وهو الأخذ بغلظة.

(٢٤) وقد ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ، كُلُّ عُتِلٍ جَوَاطٍ مُسْتَكْبِرٍ" (٢٣٤) سمعه حارثة

١- البخاري كتاب الصوم باب أجود ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكون في رمضان ج ٢ ص ٢٢٨.

٢- مسلم كتاب الفضائل باب كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير من الريح المرسلة ج ٢ ص ١٨٠٣ لفظه.

د- المفردات:

١- أجود: أي أكثر الناس جوداً - والجود الكرم وهو من الصفات المحمودة وروي برفع أجود ونصبه وبالرفع اسم كان والخبر محذوف . أو أنه مرفوع على أنه مبتدأ وخبره الجار والمجرور. وبالنصب خبر لكان.

٢- يعرض عليه القرآن: أي يدارسه، والحكمة من المدارس تحدد له العهد بمزيد غنى النفس، والغنى سبب الجود، وأيضاً رمضان موسم الخيرات لأن نعم الله على عباده فيه زائدة، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يؤثر متابعة سنة الله في عباده.

(٢٣٤)- الحديث:

أ- رواه: ثقات.

بن وهب الخزاعي من رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، أخرجه البخاري في صحيحه في غير موضع، منها في التفسير، عن أبي نعيم عن سفيان عن معيد بن خالد قال: سمعت حارثة.

وأخرجه مسلم في صحيحه، في كتاب صفة القيامة والجنة والنار، فقال: حدثنا عبد الله بن معاذ العنبري قال حدثنا أبي حدثنا شعبة قال حدثني معيد بن خالد أنه سمع حارثة بن وهب، وحارثة هذا هو أخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لأمه، صحب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وحج معه حجة الوداع، يعدّ في الكوفيين، روى عنه

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- تخریجه:

١- البخاري كتاب الأدب باب الكبير ج ٧ ص ٨٩.

وأخرجه في كتاب التفسير سورة "ن" والقلم ج ٦ ص باب عتل بعد ذلك زعيم.

٢- ورواه الترمذي في سننه كتاب صفة جهنم باب ١٣.

حديث (٢٦٠٥) قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

٣- ابن ماجه كتاب الزهد باب من لا يؤبه له. (٤١١٦).

٤- مسند الامام أحمد ج ٣ ص ١٤٥، ص ١٧٥ ج ٤.

د- المفردات:

عتل: جواظ مستكير: العتل: الجاني الشديد الخصومة بالباطل، وقيل الجاني الفظ الغليظ.

الجواظ: بفتح الجيم وتشديد الواو - هو الجموع المنوع وقيل الكثير اللحم المختال في

مشيته، وقيل: القصير البطين، وقيل: الفاجر.

مستكير: وأما المستكير فهو صاحب الكبر، وهو بطر الحق وغمض الناس.

أبو اسحق السبيعي، ومعبد بن خالد الجهني، ونصه: أنه سمع حارثة بن وهب سمع النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال:

"أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ؟! قَالُوا: بَلَى، قَالَ: كُلُّ ضَعِيفٍ مُتَضَعِّفٍ، لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِأَبْرَهُ. ثُمَّ قَالَ: أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ النَّارِ؟! قَالُوا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: كُلُّ عُتْلٍ جَوَاطٍ مُسْتَكْبِرٍ" (٢٣٥). اتفقا.

٢٣٥- الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- تخريجه.

١- البخاري كتاب الايمان والنذور وباب قول الله تعالى: "وأقسموا بالله جهد أيمانهم" ج ٧ ص ٢٣٤ وهو على نحوه.

٢- مسلم كتاب الجنة وصفة نعيمها باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء ج ٣ ص ٢١٩٠ حديث ٤٦ (٢٨٥٧) وقد جاء الحديث بلفظه وفي حديث ٤٧ من نفس الصفحة أورده بغير كلمة "بلى" كما أنه قال عنه أهل النار. كل جواظ "زنيماً".

د- المفردات:

"كل ضعيف متضعف" ضبطوا قوله بفتح العين وكسرهما، المشهور الفتح، ولم يذكر الأكثرون غيره. ومعناه يستضعفه الناس ويحتقرونه ويتجرون عليه لضعف حاله في الدنيا، يقال: تضعفه واستضعفه. وأما رواية الكسر ومعناها متواضع متذلّل خامل واضع من نفسه قال القاضي: وقد يكون الضعف هنا - رقة القلب ولينها واختباتها للايمان.

ولعله المراد وإليه أمل، لأن الأمر يتعلق بأهل الجنة. ع.

"لو أقسم على الله لأبره": معناه لو حلف بيميناً طمعاً في كرم الله بإبراره لأبره. وقيل: لو دعاه لإجابته يقال: أبررت قسمه وبررته، والأول هو المشهور.

على إخراجها في صحيحهما وليس عند البخاري "فقالوا بلى" وهي أكمل وأصح.

واختلف فيه أهل اللغة، فقالوا: هو الأكل، وقيل الشديد الخصومة مع جفاء ولوم، وأما الجواظ، فقيل هو القصير البطّين، وقيل الجموع المتنوع، وقيل الكثير اللحم المختال في مشيته وقيل: الغليظ الرقبة والجسم، وقيل: الذي لا يستقيم على أمر يصانع ها هنا وها هنا، وقيل الفاجر، يقال رجل جظّ وجواظ وجعظ وجعضري بمعنى، وفي الغريبين قيل يا رسول الله ما الجظ؟ قال: الضخم، وفي موضع آخر من الأعرية: أهل النار كل جظ جعظ. والوقف على ﴿عُثِّلٌ﴾، وقوله تعالى: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾. قيل: "بعد" في هذا الموضع في معنى "مع"، أي مع ذلك زنيم، والزنيم فيه معان، فقيل: الملصق بالقوم ليس منهم، وأنشد اللغويون والمفسرون لحسان^(٢٣٦) بن ثابت شاعر رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

^(٢٣٦) - حسان بن ثابت بن المنذر وهو من بني النجار من قبيلة الخزرج، وأنه يمانى فحطاني عاش مائة وعشرين سنة ستون منها في الجاهلية، وستون منها في الإسلام نشأ حسان في المدينة بين قومه الأوس والخزرج ويهود المدينة، قد كان شاعر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يعطيه ويحنو عليه ويسمع منه، وقد كان في الجاهلية لم يترك باباً من أبواب الشعر إلا قال فيه، أما في الإسلام فقد اقتصر على المدح والهجاء والفخر كما كان يمدح سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم ومن يرتضيه من الصحابة، كما

وَأَنْتَ زَيْنَمٌ نَيْطٌ فِي آلِ هَاشِمٍ
كَمَا نَيْطٌ خَلْفَ الرَّكَّابِ الْقَدَحِ الْفَرْدِ (٢٣٧).

وقال حسّان أيضاً:

زَيْنَمٌ تَدَاعَاهُ الرَّجَالُ زِيَادَةً "كَمَا زَيْدٌ فِي عَرْضِ الْأَدِيمِ الْأَكَارِغُ.
الأكارع جمع كراع، وجهلة العامة تقول: في جمعه: كوارع،
والصواب أكارع، وفي أقل العدد أكرع، وعلى هذا يصح قول من
قال: إنها نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي، وكان ملصقاً في قريش
لأنه حليف لهم ذكره القتيبي وغيره.

والأخنس اسمه أبي بن شريق، وإنما سمي الأخنس (٢٣٨)، لأنه خلا
بأبي جهل حين تراءى (٢٣٩) الجمعان يوم بدر، فقال: أترى أن محمداً
يكذب؟ فقال أبو جهل كيف يكذب على الله وقد كنا نسميه الأمين،

كان يهجو قريشاً وشعراء قريش ذوداً عن سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن
بيضة الاسلام.

(٢٣٧) - البيت من قصيدة يهجو فيها أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب أولها
لقد علم الأقوام أن ابن هاشم هو الغصن ذو الأفنان لا الواحد الوغد.
المفردات: هو الغصن ذو الأفنان: يعنى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم.
الوغد: يريد أبا سفيان. الوغد: الدنيء المزدل. والوغد: الخادم الذي يخدم بطعام بطنه.
[ديوان حسّان بن ثابت ص ٢١٥].

(٢٣٨) - الأخنس: الأسد. يقال: خنس - بمعنى تأخر وتنحى.

(٢٣٩) - تراءى الجمعان: أي رأى كل من الفريقين صاحبه.

لأنه ما كذب قط، ولكن إذا اجتمعت في بني عبد مناف السقاية^(٢٤٠) والرفادة^(٢٤١) والمشورة^(٢٤٢) ثم تكون فيهم النبوة، فأبي شيء بقي لنا؟ فحينئذ: تخنس الأخنس ببني زهرة فلم يشهدا مع الكفار أحد منهم، يقال: انخنست عن فلان أي مضيت عنه مستخفياً، ولذلك وصف الشيطان بالخناس، من خنس إذا رجع وذكر عبد الرازق في تفسيره عن علي عليه السلام، قال الزنيم: في هذه السورة هو الهجين الكافر، وقال عن معمر هو ولد الزنا في بعض اللغة.

وذكر البخاري في صحيحه في باب قوله جل وعلا: ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ﴾. حدثني محمد قال حدثنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي حصين عن مجاهد عن ابن عباس ﴿عُتِلَ بَعْدَ ذَلِكَ زَيْمٌ﴾، قال: رجل من قريش له زمة مثل زمة الشاة، فهو يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزمتها^(٢٤٣).

^(٢٤٠) - السقاية: موضع السقى، الاناء يسقى والسقاية بضم السين ما يبنى لجمع الماء.

^(٢٤١) - الرفادة: العطاء - كانت قريش في الجاهلية تخرج فيما بينها ما لا تشتري به للحجاج طعاماً وزبيياً.

^(٢٤٢) - المشورة: أي أصحاب الشورى، والمراد المجلس المؤلف لاستماع الدعاوى عرفاً أو للتداول في شئون البلاد.

^(٢٤٣) - الحديث:

أ - رواه: ثقات

ب - درجته: اسناده صحيح.

قال ذو النسبين أيده الله:

ج - تخرجه:

- البخاري كتاب التفسير سورة "ن" والقلم "باب عتل بعد ذلك زنيم. ج - ٦ ص ٧١ وهو بمثله غير أن بعض الاختلاف في الرواية قد ورد حيث قال البخاري حدثني محمود ثم قال حدثنا عبيد الله.

-مسند الامام أحمد ج - ٤ ص ٢٢٧ حيث قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم - عن العقل الزنيم فقال: هو الشديد الخلق المصحح الأكل الشروب الواحد للطعام والشراب الظلوم للناس رحب الجوف.

د - المفردات:

العتل: الأكل الجافي الغليظ الشديد في كل شيء.

زنيم: الزنيم - الدعي في النسب الملصق بالقوم وليس منهم، شبه بزغة الشاة: وهي اللحم المتدلية من أذن الشاة أو البعير.

(فائدة) -

"عتل بعد ذلك زنيم"

قال المفسرون نزلت هذه الآية في الوليد بن المغيرة، لقد كان دعياً في قريش، وليس منهم، ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة سنة أي بعد أن تناه ونسبه لنفسه، بعد أن كان لا يعرف له أب - قال ابن عباس - لا نعلم أحداً وصفه الله بهذه العيوب غير هذا، فألحق به عارا لا يفارقه أبداً وإنما ذم بذلك لأن النطفة إذا خبثت خبث الولد.

وروي أن الآية لما نزلت جاء الوليد إلى أمه فقال لها: إن محمداً وصفني بتسع صفات كلها ظاهرة في أعرفها غير التاسع منها يريد أنه "زنيم" فإن لم تصدقني ضربت عنقك بالسيف فقالت له: إن أباك كان عنيماً: أي لا يستطيع معاشرته النساء فخفت على المال فمكنت راعياً من نفسي، فأنت ابن ذلك الراعي. فلم يعرف أنه ابن زنا حتى نزلت الآية الكريمة. [انظر تفسير الجلالين، وحاشية الصاوي عليه ج ٤ ص ٢٩٦].

ويقال لمن دخل في قوم وليس منهم: زعنفة بفتح الزاي وكسرهما، والزعنفة الجناح من أجنحة السمك وقوله تعالى: ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ﴾ (القلم ١٤) لأن كان هكذا، وهذا يصحح قول من قال فيه أنه الوليد^(٢٤) بن المغيرة المخزومي والد خالد لأنه كان موسراً كثير المال، وكان له عشرة بنون، وقيل كان له سبعة بنون لا يغيون عن عينه في سفر يكونون زيناً له في النادي، وعوناً على الأعادي، وكان يقول لهم ولعشيرته: من آمن منكم منعتة رفدي، وكان من

^(٢٤) - ما أقبح ما يجزى إنسان نعمة الله عليه بالمال والبنين استهزاء بآياته وسخرية من رسوله واعتداء على دينه، "والإشارة إلى المال والبنين والبطر الذي يطره المكذبون. يضرب لهم مثلاً بقصة يبدو أنها كانت معروفة عندهم ويذكرهم فيها بعاقبة البطر بالنعمة ومنع الخير والاعتداء على حقوق الآخرين ويشعرهم أن ما بين أيديهم من نعم المال والبنين إنما هو ابتلاء لهم. (في ظلال القرآن ٦/٣٦٤).

وبالرغم من نعم الله التي اغدقها عليه من المال والبنين كفر بآيات الله وأعرض عنها وزعم أنها كذب مأخوذ من أساطير الأولين.

أما ابنه خالد - فهو خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم المخزومي سيف الله يكنى أبا سليمان من كبار الصحابة، وكان إسلامه بين الحديبية والفتح وكان أميراً على قتال أهل الردة وغيرها من الفتوح إلى أن مات سنة إحدى أو اثنتين وعشرين في مدست. تقريب التهذيب ٢١٩/١.

الحديبية: قال عياض: في مشارق الأنوار - بضم الحاء وتخفيف الياءين - الأولى ساكنة والثانية مفتوحة وبينهما باء بواحدة مكسورة، كذا ضبطناه على المثقفين وعامة الفقهاء والمحدثين يقولونها بتشديد الياء الأخيرة.

أشراف قريش وإليه كانت القبة والأعنة في الجاهلية؛ أما القبة فإنهم كانوا يضربونها ثم يجمعون إليها ما يجhezون به الجيش، وأما الأعنة فإنه كان يكون على جنود قريش في الحروب، وورث ذلك ولده خالد بعده على ما حكاه القاضي الزبير في نسب قريش، وكان الوليد بن المغيرة ذا سن وتقدم في قريش يكنى أبا عبد شمس وهو الذي أقام لقريش الرأي، وأن يقولوا في النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه ساحر. ذكر ابن اسحق وغيره، وفيه أنزل الله عز وجل: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾، وفيها تهديد له، والآية كلها في ذمه ولعنه، وكرر الله جل من قائل ذمه كما كرر هو التقدير، وقال تعالى: ﴿فَقَتِّلْ كَيْفَ قَدَرٌ﴾ (المندثر ١٩) أي لعن ، وهو شتم كان للعرب.

وأصل القتل إصابه القتال، وهو النفس، وروي أنه لم يزد الوليد بعد نزول هذه الآية مالا ولا ولداً، وقوله تعالى: ﴿إِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ (٢٤٠) (القلم ١٥). وقيل أينما نزلت ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ فقائلها النضر بن الحارث بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدار؛ لأنه دخل بلاد فارس وتعلم أخبارهم، وحفظ أكاذيبهم المفتعلة وأسماءهم، وكان يقول: أنا أحدثكم بأحسن مما يحدثكم به محمد صَلَّى

٢٤٠- "أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ: أي إذا قرئت آيات القرآن على ذلك الفاجر قال مستهزئاً سافراً: إنها حرافات وأباطيل المتقدمين اختلقها محمد، ونسبها إلى الله هذا وقد جاء الرد متوعداً له بالعذاب في الآية التي تليها.

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيحدث بتلك الأخبار، ويسلبهم بتلك الأسمار ويزهد الناس في القرآن؛ فأمكن الله منه وقتله رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صبراً يوم بدر.

ويقال، سطر يسطر سطرأ، إذا كتب، وواحد الأساطير أسطوره، كأحدوثة وأحاديث وقيل: أساطير جمع أسطار، وأسطار جمع سطر بفتح الطاء، وأما سطر بسكون الطاء فجمعه أسطر أساطير بغير ياء، فمعناه أنه كان يقول لعنه الله: هذا مما كتبه الأولون استهزاء به وإنكاراً منه أن يكون من عند الله، قال الله العظيم: ﴿سَنَسِمْهُ﴾^(٢٤٦) عَلَى الْخَرْطُومِ ﴿الْقَلَمُ ١٦﴾ أي سنخطمه بالسيف على الأنف، والخرطوم؛ الأنف يقال: خرطمه إذا قطع أنفه، وجمع الخرطوم خراطيم قال ابن عباس: (فقاتلوا)^(٢٤٧) يوم بدر، فخطم بالسيف في القتال.

قال ذو النسيب أيده الله:

^(٢٤٦) - سنسمه على الخرطوم: كنى بالخرطوم عن أنفه على سبيل الاستخفاف به لأن الخرطوم للفقيل والخنزير فإذا شبه به الإنسان به كان ذلك غاية في الاستخفاف والاستدلال والإهانة، قال الامام الفخر: لما كان الوجه أكرم موضع في الجسد والأنف أكرم موضع من الوجه لارتفاعه عليه، ولذلك جعلوه مكان العز والحمية واشتقوا منه الأنفة، وقالوا في الدليل رغم أنفه فعبر بالوسم على الخرطوم عن غاية الإذلال والإهانة؛ لأن السمة على الوجه شين فكيف على أكرم موضع من الوجه. الفخر الرازي ٨٧/٣٠ وانظر البحر المحيط لابن حبان ٣١١/٨.

^(٢٤٧) - في (أ) و ب "فقاتل" وهو الصواب.

فهذا يدل على أنه النضر بن الحارث، وقال قتادة سنشمه بشين
لا يفارقه ما عاش ومات، والسمة العلامة المعرفة بالرؤية بين الأشياء
المختلطة كسمة الخيل إذا أرسلت في المسرح، وقيل: سنجعل له في
الآخرة العلم الذي يعرف به أهل النار من اسوداد وجوههم، وجائز
والله أعلم أن ينفرد بسمة، لمبالغته في عداوة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ،
فيخص به من التشويه بما يتبين به من غيره، وأي تشويه أعظم من ذمه
وخزيه في القرآن العظيم، الذي هو كلام الله العزيز العليم.

وَمِنْ خَصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ صَاحِبُ الْكَوْثَرِ

وذلك أنَّ العاص بن وائل السهمي لقي رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو يدفن ابنه القاسم فقال: إني لأشُنوك، فقال له ابنه عمر: وأصبح اليوم أبتَ حين مات ابنه، فأنزل الله عز وجل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ. فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾^(٢٤٨) هكذا ثبت في صحيح مسلم من طريق العدول الحفاظ الأثبات.

^(٢٤٨) - * عن ابن عباس أنه فسر الكوثر بالخير الكثير قال سعيد بن جبير: أن أناساً يقولون هو نهر في الجنة، فقال: هو من الخير الكثير ، والنحر: نحر البدن وعن عطية هي صلاة الفجر بجمع والنحر بمنى، وقيل: صلاة العيد والتضحية، وقيل: هي جنس الصلاة والنحر وضع اليمين على الشمال ، والمعنى - أعطيت مالا غاية لكثرة من خير الدارين الذي لم يعطه أحد غيرك، ومعطي ذلك إله العالمين ، فأعطيت لك العطيتان السنتين إصابة أشرف عطاء وأوفره من أكرم معط وأعظم منعم ، فاعبد ربك الذي أعزك باعطائه وشرفك وصانك من منن الخلق مراغماً لقومك الذين يعبدون غير الله ، وانحر لوجهه وباسمه إذا نحرت مخالفاً لهم في النحر للأوثان. (الكشاف ٢٩١/٤).

قال الحسن بن الفضل: هو تفسير القرآن وتخفيف الشرائع، وقال أبو بكر بن عياش: هو كثرة الأصحاب والأمة وقال ابن كيسان هو الإيثار. وقيل: هو الاسلام رفعه وقيل رفعة الذكر وقيل: نور القلب، وقيل الشفاعة وقيل المعجزة وقيل إجابة الدعوة. (فتح القدير ٥٠٢/٥).

ونص ذلك، حدثنا علي بن حجر السعدي قال: حدثنا علي بن مشهر قال أخبرنا المهتار بن فلفل، عن أنس بن مالك. وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة، واللفظ له قال: حدثنا علي بن مشهر، عن المختار، عن أنس قال: (٢٤٩) بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ بَيْنَ أَظْهَرِنَا فَأَغْفَى (٢٥٠) إِغْفَاءَةً ثُمَّ رَفَعَ رَأْسَهُ مُبْتَسِمًا فَقُلْنَا (٢٥١): مَا أَضْحَكَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: "نَزَلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ (٢٥٢) سُورَةٌ، فَقَرَأَ

وان الذي أرجحه وأميل إليه أنه نهر في الجنة كما وردت بذلك الأحاديث./ع
(٢٤٩) - الحديث:

أ - رواه: ثقات.

ب - درجته: اسناده صحيح.

ج - تخريجه:

١ - البخاري كتاب الرقاق باب الحوض وقول الله تبارك وتعالى ﴿إِنَّا اعْطَيْنَاكَ الْكِتَابَ﴾ ٢٠٦/٧ وأخرجه في كتاب المغازي وكتاب الفتن.

٢ - مسلم كتاب الصلاة باب حجة من قال البسملة آية من أول كلمة سورة سوى براءة ٣٠٠/١ لفظه رقم الحديث ٥٣ وقد ورد وصف الحوض من نفس الجزء ص ٢١٧ كتاب الطهارة باب استحباب اطالة الغرة والتعجيل في الوضوء بوصف أكثر ورقم الحديث ٣٦ - ٣٧.

٣ - الترمذي كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الكوثر حديث ٣٣٥٩ - ٣٣٦١ وقال أبو عيسى حديث صحيح وقد روي من غير وجه عن أنس.

(٢٥٠) - أغفى إغفَاءَةً: أي نام.

(٢٥١) - في أ و ب "قال" من غير فاء.

(٢٥٢) - آتفا: الآنف: الماضي القريب، يقال فعله آتفا قريباً وأول هذه الساعة وقت كنا فيه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ (٢٠٣) فَصَلِّ لِرَبِّكَ
وَأَنْحَرْ. (٢٠٤) إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿٢٠٥﴾، ثُمَّ قَالَ: أَتَدْرُونَ مَا
الْكَوْثَرُ؟ فَقَالُوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قَالَ: فَإِنَّهُ نَهْرٌ وَعَدْنِيهِ رَبِّي، عَلَيْهِ
خَيْرٌ كَبِيرٌ، (٢٠٦) هُوَ حَوْضٌ تَرِدُ عَلَيْهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، آيَتُهُ عَدَدَ
النُّجُومِ فَيَخْتَلَعُ الْعَبْدُ مِنْهُمْ، فَأَقُولُ: "يَا رَبِّ إِنَّهُ مِنْ أُمَّتِي، فَيَقُولُ: مَا
تَذَرِي مَا أَحَدَثَ بَعْدَكَ".

ولحديث الكوثر طرق في الصحيحين، وفسره رسول الله صلى
الله عليه وسلم بأنه نهر وهو حوض، وفي البخاري حافته قباب الدر
المجوف، وفي هذه الرواية من الفقه نزول ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ

(٢٠٣) - الكوثر: الخير الكثير وهو مبالغة من الكثرة والعرب تسمي كل شيء كثير في العدد
والقدر والخطر كوثرًا قال الشاعر:

وَأَنْتَ كَثِيرٌ يَا ابْنَ مَرْوَانَ طَيْبٌ وَكَانَ أَبُوكَ ابْنُ الْعَقَائِلِ كَوْثَرًا

(٢٠٤) - وأنحر: النحر خاص بالإبل، وهو بمنزلة الذبح في البقر والغنم.

إِنَّ شَانِئَكَ: الشانئ: المبغض. وفي القرآن الكريم ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾.

(٢٠٥) - الأبر: هو المنقطع العقب، وقيل المنقطع من كل خير.

(٢٠٦) - فِي أَوْ ب "كثير" وهو الصواب.

وفي هذه السورة أخبر الله تعالى: أن هذا الكافر هو الأبر وإن كان له أولاد، ذلك لأنه
مبتور من رحمة الله تعالى: أي مقطوع عنها، وأنه لا يذكر إلا باللعنة، بخلاف النبي صلى
الله عليه وسلم وأن ذكره خالده إلى يوم القيامة، فالمؤمنون يرددون ذكره على المآذن
والتنابر، وفي صلواتهم، قال تعالى: ﴿وَالنَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾
فصلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه الغر الميامين.

الرَّحِيمِ ﴿ في هذه السورة، وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَنِّيْتُ عَدَدُ النُّجُومِ ، وَالنُّجُومُ لَا يَعْلَمُ عَدَدَهَا إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ"، فيحتمل أنه أعلم نبيه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعدد النجوم حتى يعلم أن عدد آية حوضه بعددها كما أعلمه بعدد درجات الجنة وهي مغيبة أكثر من النجوم.

لفظ الحديث في البخارى حدثنا أبو الوليد، حدثنا همام عن قتادة عن أنس عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وحدثنا هدية بن خالد، حدثنا همام حدثنا قتادة، حدثنا أنس بن مالك عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: (٢٠٧) "بَيْنَمَا أَنَا أَسِيرُ فِي الْجَنَّةِ إِذَا أَنَا بِنَهْرٍ حَافَّتَاهُ (٢٠٨) قَبَابُ

٢٠٧- الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج - تخريجه:

١- البخاري كتاب الرقاق باب في الحوض وقول الله تعالى: ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ ج ٧ ص ٢٠٧ وهو بلفظه، وذلك في أول الحديث لا في آخره.

٢- مسلم كتاب الطهارة باب استحباب استطالة الغر والتججيل في الوضوء ج ١ ص ٢١٧ فهر على نحوه.

٣- أبو داود كتاب السنة باب الحوض ج ٥ ص ١١٠ - وقد ذكر بصيغة مغايرة تضمنت بعض الوصف للحوضين.

٤- الدارمي كتاب الرقاق باب في الكوثر ج ١ ص ٧٣٤ وهو بمثله.

الدِّرِ^(٢٥٩) المَجُوفِ^(٢٦٠)، قُلْتُ: مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَذَا الْكَوْثَرُ
الَّذِي أَعْطَاكَ رَبُّكَ، فَإِذَا طِينُهُ أَوْ طِيْبُهُ مِسْكٌ أَذْفَرُ^(٢٦١) " شك
هدبة".

فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قال: ^(٢٦٢) "مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ فَإِنَّ

^(٢٥٨) - حافظاه: من حف الشيء بالشيء - استدار حوله ومن حوله - وفي الحديث "حفت
الجنة بالمكاره".

^(٢٥٩) - الدِّر: اللؤلؤ العظيم الكبير.

^(٢٦٠) - المجوف: الجوف من كل شيء باطنه الذي يقبل الشغل والفراغ، ومن الليل ثلثه
الأخير، وفي الحديث قيل له: أي الليل أسمع؟ قال: جوف الليل الآخر ومن الأرض ما
اتسع وانخفض فصار كالجوف.

^(٢٦١) - مسك أذفر: الأذفر: الطيب الرائحة.

^(٢٦٢) - الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب الجهاد باب درجات المجاهدين في سبيل الله ٢٠١/٣ وفي كتاب
التوحيد ١٧٦/٨ باب وكان عرشه على الماء مثله.

٢- النسائي كتاب الجهاد باب درجة المجاهدين في سبيل الله ٢٠/٦ وذكره ضمن حديث
طويل وبرواية وألفاظ متقاربة وبزيادة في آخره وهي "ولولا أن أشق على المؤمنين ولا
أجد ما أحملهم عليه ولا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا بعدي ما قعدت خلف سرية ولوددت
أن أقتل ثم أحيأ ثم أقتل".

حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ، هَاجَرَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ
الَّتِي وُلِدَ فِيهَا. قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَفَلَا نُنَبِّئُ النَّاسَ بِذَلِكَ؟ قَالَ: إِنَّ
فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِهِ، كُلُّ دَرَجَتَيْنِ مَا
بَيْنَهُمَا، كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، فَإِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَسَلُّوهُ الْفِرْدَوْسَ؛
فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ، وَأَعْلَى الْجَنَّةِ، وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهُ تُفَجَّرُ
أَنْهَارُ الْجَنَّةِ". هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ. بِإِخْرَاجِ أَهْلِ النُّقْلِ، أَخْرَجَهُ

٣- ابن ماجه كتاب الزهد باب وصف الجنة ١٤٤٨/٢ حديث ٤٣٣٥ لم يذكر الحديث
بأكمله بل تضمن وصف الجنة فقط.

٤- مسند الامام أحمد ٣٣٥/٢ والحاكم في المستدرک ٨٠/١

هـ- المفردات:

إن في الجنة: أي ليس المطلوب المغفرة فقط بل تحصيل الدرجات أيضاً والإخبار بمثل هذا
الخبر يؤدي إلى قصر الهمة على تحصيل المغفرة، وهو يفضي إلى الحرمان عن الدرجات
المطلوبة فلا ينبغي الإخبار .

ولولا أن أشفق: أي أنا مع حصول المغفرة قطعاً أريد الجهاد في سبيل الله لتحصيل الخير
فكيف حال الغير.

أن يتخلفوا بعدي: فيوجب ذلك إلى مشيهم معي على الرجل وفيه من المشقة عليهم ما لا
يخفى.

ولوددت: يحتمل أن يكون ذلك قبل قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعِصْكَ مِنَ النَّاسِ﴾ ويحتمل أن
يكون بعده لجواز تمني المستحيل كما في - ليت الشباب يعود.

* هو بلال بن علي وفي كنية أبيه واسمه اختلاف، وعلي أثبت وهو الذي صححه البخاري
في (أ) غير واضحة وفي (ب) "يسار".

البخاري في كتاب الجهاد، وأخرجه أيضاً في كتاب التوحيد، وهو آخر الصحيح. ونصه قال: حدثنا ابراهيم بن المنذر قال حدثني محمد بن فليج قال حدثني أي قال حدثني هلال، عن عطاء بن بشار، عن أبي هريرة، عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

"والدرجات"، المنازل العلى، "والدركات" المنازل السفلى. "والكوثر" فوعل من الكثرة، وسبب نزول هذه الآية فيما ذكر أهل السير منهم محمد بن اسحق في رواية يونس بن بكير، وابن اسحق يستشهد به عن جماعة من علماء المحدثين منهم البخاري، دون أن يسند عنه حرفاً، لأنّ مالكاً كذّبه، وقد ذكر ما قاله ابن اسحق موسى^(٢٦٣) بن عقبة الثقة العدل، وسليمان التيمي، في رواية المعتمد

^(٢٦٣) - موسى بن عقبة أبو عياش بتحتانية ومعجمه الأسدي مولى آل الزبير ثقة فقيه إمام في المغازي من الخامسة لم يصح أن ابن معين لقيه مات سنة إحدى وأربعين وقيل بعد ذلك. المرجع السابق.

هذا تعجب من حالهم واختلف المفسرون في معنى الجبت: فقال ابن عباس، وابن جبير وأبو العالية: الجبت: الساحر بلسان الحبشة، الطاغوت: الكاهن وروي عن عمر بن الخطاب أن الجبت: الساحر، الطاغوت: الشيطان، وروي عن ابن مسعود أن الجبت، والطاغوت ها هنا كعب بن الأشرف، وقال قتادة الجبت: الشيطان، والطاغوت: الكاهن، وروي عن مالك أن الطاغوت ما عبد من دون الله والجبت الشيطان، وقيل هما كل معبود من دون الله أو مطاع في معصية الله وقيل الجبت: إبليس والطاغوت أولياؤه. (فتح القدير ٤٧٧/١).

ابنه عنه من رواية يزيد^(٢٦٤) بن رومان، قال: كان العاص بن وائل السهمي إذا ذكر رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: دعوه فإنما هو رجل أبتر، لا عقب له، لو قد هلك انقطع ذكره واسترحم منه؛ فأنزل الله عز وجل هذه السورة ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ وهو خير لك من الدنيا وما فيها، والكوثر: العظيم من الخير، والألف واللام لاستغراق الجنس، يعني الخير كله، وقد قيل: نزلت في أبي جهل بن هشام، وقيل: نزلت في كعب بن الأشرف، ويلزم على هذا القول الأخير أن تكون السورة مدنية، وهي مكية باتفاق، إلا أن عكرمة روى عن ابن عباس قال: لما قدم كعب بن الأشرف مكة أتوه فقالوا له: نحن أهل السقاية والسدانة وأنت سيد أهل المدينة، فنحن خير أم هذا (القنبور)^(٢٦٥) المنبتر من قومه، يزعم أنه خير منا. قال: بل أنتم خير منه. قال فنزلت عليه: ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ وأنزلت عليه ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ...﴾ إلى قوله نَصِيرًا ﴿النساء ٥٠ - ٥١﴾.

وروي عن ابن عباس أيضاً: ﴿إِنَّ شَانِئَكَ﴾ إنَّ عدوك ابا جهل، وقال شمر بن عطية: ذلك عقبة بن أبي معيط، وقال ابن عباس وسعيد

^(٢٦٤) - يزيد بن رومان المدني مولى آل الزبير ثقة من الخامسة مات سنة ثلاثين وروايته عن

أبي هريرة مرسله. روى له الجميع. (تقريب التهذيب ٢/٣٦٤).

^(٢٦٥) - في أ و ب "الصنبور".

بن جبير ومجاهد وقتادة: عنى بذلك العاص بن وائل السهمي؛ ذكر ذلك كله الإمام أبو الحسن علي بن ابراهيم الحوفي النحوي، رحمه الله، في كتابه: البرهان في علوم القرآن، فوعده الله رسوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إعطاء الكوثر^(٢٦٦) الذي يحتاج إليه جميع الناس عند الظم الأكبر، فلا يشرب منه إلا من آمن به وذلك لعلو درجته عند ربه.

(٣٠) وفي الصحيحين، عن ابن شهاب، عن أنس، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: ^(٢٦٧) "قَدَّرَ حَوْضِي^(٢٦٨) كَمَا بَيْنَ أَيْلَةٍ وَصَنْعَاءَ مِنَ الْيَمَنِ، وَإِنَّ فِيهِ مِنَ الْبَارِيقِ بَعْدَ نُجُومِ السَّمَاءِ".

^(٢٦٦) - الكوثر: المراد بالكوثر النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض.

^(٢٦٧) - الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج - تخريجه:

١- البخاري كتاب الرقاق باب في الحوض وقول الله تعالى: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ ٢٠٧/٧ لفظه.

٢- مسلم كتاب الفضائل باب اثبات حوض نبينا صلى الله عليه وسلم وصفاته ١٨٠٠/٢ حديث ٣٩ (٣٣٠٣) لفظه.

٣- الترمذي كتاب صفة القيامة باب ما جاء في صفة الحوض ٦٣٠/٤ نحوه رقم الحديث ٢٤٤٥ قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح.

^(٢٦٨) الحوض: أي حوض النبي صلى الله عليه وسلم وجمع الحوض حياض وأحواض وهو جمع الماء.

وفي صحيح مسلم: (٢٦٩) "إِنَّ حَوْضِيَّ (٢٧٠) أَبْعَدُ مِنْ أَيْلَةٍ إِلَى عَدَنَ، هُوَ أَشَدُّ بَيَاضاً مِنَ الثَّلْجِ، وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ (٢٧١) بِاللَّبَنِ، وَلَا نَيْتَهُ (٢٧٢) أَكْثَرُ مِنْ عَدَدِ النُّجُومِ، وَإِنِّي لِأَصُدُّ (٢٧٣) النَّاسَ عَنْهُ كَمَا يَصُدُّ الرَّجُلُ إِبِلَ النَّاسِ عَنْ حَوْضِهِ". قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَعْرِفُنَا

٢٦٩- الحديث:

درجته: صحيح بسنده.

ب- تخريجه:

١- مسلم كتاب الطهارة باب استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء حديث ٣٦ (٢٤٧) ٢١٧/١ لفظه.

٢- ابن ماجه كتاب الزهد باب ذكر الحوض ١٤٣٨/٢ رقم الحديث (٣٠٢) نحوه

٢٧٠- "إِنَّ حَوْضِيَّ أَبْعَدُ مِنْ أَيْلَةٍ مِنْ عَدَنَ" أي بعدما بين طرقي حوضي أزيد من بعد أيلة من عدن" وهما بلدان ساحليان في بحر القلزم أحدهما وهو أيلة في شمال العرب والآخر وهو عدن في جنوبها هو آخر بلاد اليمن مما يلي الهند.

٢٧١- "وَأَحْلَى مِنَ الْعَسَلِ بِاللَّبَنِ" أي المخلوط به".

٢٧٢- "وَلَا نَيْتَهُ" الآنية جمع إناء قال في المصباح: الاناء والآنية كالوعاء والأوعية وزناً ومعنى، والأواني جمع الجمع.

٢٧٣- "أَصْدُ النَّاسِ: أَطْرَدَ وَأَمْنَعُ.

يَوْمَيْلٍ؟ قَالَ: "نَعَمْ لَكُمْ سِيَمًا" (٢٧١) لَيْسَتْ لِأَحَدٍ مِنَ الْأُمَمِ تَرِدُونَ عَلَيَّ غُرًّا" (٢٧٢) مُحَجَّلِينَ مِنْ آثَارِ الْوُضُوءِ". ولهذا الحديث طرق.

قال لي شيخنا النحوي العالم أبو القاسم الخشمي السهيلي في مسجده، بمدينة مقالة، في شهر صفر، سنة أربع وسبعين وخمسمائة، قوله عز وجل: ﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ (٢٧١) ولم يقل: إن شانتك

(٢٧٤) - "لكم سيما" السيمة العلامة. مقصورة وممدودة. لغتان - ويقال السيمياء بياء بعد الميم.

(٢٧٥) - "غراً محجلين من أثر الوضوء" قال أهل اللغة: الغرة بياض في جبهة الفرس والتحجيل بياض في يديها ورجليها، قال العلماء سمى النور الذي يكون على مواضع الوضوء يوم القيامة غرة وتحجيلاً تشبيهاً بغرة الفرس.

وقد استدلت جماعة من أهل العلم بهذا الحديث على أن الوضوء من خصائص هذه الأمة زادها الله تعالى شرفاً، وقال آخرون: ليس الوضوء مختصاً وإنما الذي اختصت به هذه الأمة الغرة والتحجيل. [النووي على صحيح مسلم ١/١٣٦].

(٢٧٦) - إن مبغضك هو المنقطع عن الخير على العموم فيعم خيري الدنيا والآخرة أو الذي لا عقب له، أو الذي لا يبقى ذكره بعد موته، وظاهر الآية العموم، وأن هذا شأن كل من يبغيض النبي صلى الله عليه وسلم، ولا ينافي في ذلك كون سبب النزول هو العاصي ابن وائل فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب.

قيل كان أهل الجاهلية إذا مات الذكورة من أولاد الرجال قالوا قد بتر فلان فلما مات ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم خرج أبو جهل إلى أصحابه فقال بتر محمد فنزلت الآية وقيل القائل بذلك عقبة بن أبي معيط. قال أهل اللغة "الأبتر من الرجال الذي لا ولد له ومن الدواب الذي لا ذنب له، وكل أمر انقطع من الخير اثره فهو ابتر وأصل البتر القطع يقال: بترت الشيء بترّاً: قطعته. (فتح القدير ٥/٥٠٣).

أبتر؛ ليتضمن اختصاصه هذا الوصف، لأنه هو في مثل هذا الموضع، يعطى الاختصاص، مثل أن يقول قائل: إنَّ زيدا فاسق، فلا يكون مخصوصاً بهذا الوصف دون غيره، فإذا قلت: إنَّ زيدا هو الفاسق، فمعناه هو الفاسق، لا الذي زعمت، يدل على أنَّ مَنْ بالحضرة مَنْ يزعم غير ذلك، وهكذا قال الجرجاني وغيره، في تفسير هذه الآية إنَّ (هو) تعطي الاختصاص، وكذلك قالوا في قوله سبحانه: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾^(٢٧٧). لما كان العباد يتوهمون أنَّ غير الله قد يغني، قال: هو ﴿هُوَ أَغْنَىٰ وَأَقْنَىٰ﴾ أي لا غيره، وقوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَىٰ﴾. إذ كانوا يتوهمون بالإحياء والإماتة، ما توهمه النمرود حين قال لخليل الله إبراهيم: ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾؛ أي: أنا أقتل من شئت واستحيي من شئت، فقال الله عز وجل ﴿وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَىٰ﴾ أي لا غيره، وكذلك قوله جلَّ من قائل ﴿وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَىٰ﴾ أي هو الرب لا غيره، إذ كانوا اقتدأوا أرباباً من دونه، منهم الشعراى قال ذو النسيين آية الله: الشعراى: كوكب عند الجوزاء وهو الموزم كان قوم من خزاعة يعبدونه.

^(٢٧٧) - قال ابن عباس ومجاهد: "أغنى" أعطى " و "أقنى" أرضى، وقيل: معناه أغنى نفسه وأفقر الخلائق إليه، وقيل: أغنى من شاء من خلقه وأقنى أفقر من شاء منهم. ابن كثير (٣٥٩/٤).

فلما قال جلّ من قائل: ﴿وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ﴾ ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا﴾ استغنى الكلام عن (هو) التي تعطي معنى الاختصاص، لأنه فعل لم يدعه أحد، وإذا ثبت هذا فكذلك قوله: ﴿إِنَّ شَانِكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾ أي: لا أنت، بل مبغضك يا محمد، وعدوك هو الأبتَر، الأقل، الأذل، المنقطع دابره، الذي لا عقب له، يتبعه بعده "كالبتَر" الذي هو عدم الذنب؛ فإذا تأملت هذا ونظرت إلى العاص وكان ذا ولد وعقب وولد عمرو وهشام أبناء العاص بن وائل، فكيف يثبت له البتر وانقطاع الولد وهو ذو ولد ونسل، وينفيه عن نبيه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو يقول: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾. (٢٧٨)

٢٧٨- الأحزاب الآية: ٤٠.

ليس بأب لزيد بن حارثة على الحقيقة حتى تحرم عليه زوجته ولا هو أب لأحد لم يلبده قال الواحدى: قال المفسرون: لم يكن أباً أحد لم يلبده، وقد ولد له من الذكور - إبراهيم والقاسم، والطيب، والمطهر، قال القرطبي: ولكن لم يعيش له ابن حتى يصير رجلاً قال: وأما الحسن والحسين فكانا طفلين ولم يكونا رجلين معاصرين له. (فتح القدير ٢٨٤/٤).
نهى أن يقال بعد هذا زيد بن محمد، أي لم يكن أباه وإن كان قد تبناه فإنه صلى الله عليه وسلم لم يعيش له ولد ذكر حتى بلغ الحلم، فإنه صلى الله عليه وسلم ولد له القاسم والطيب والطاهر من خديجة رضي الله عنها فماتوا صغاراً وولد له صلى الله عليه وسلم إبراهيم من مارية القبطية فمات أيضاً رضيعاً، وكان له صلى الله عليه وسلم من خديجة أربع بنات: زينب ورقية وأم كلثوم وفاطمة رضي الله عنهم أجمعين. (ابن كثير ٤٩٣/٣ - ٤٩٤).

فالجواب: أن العاص وإن كان ذا ولد فقد انقطعت العصمة بينه وبينهم، فليسوا بأتباع له، لأن الإسلام قد حجزهم عنه فلا يرثهم ولا يرثونه، وهم من أتباع محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأزواجه أمهاتهم (والنَّبِيُّ^(٢٧١) أولى بهم) كما قال الله سبحانه: ﴿الْأَنْبِيَاءُ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾^(٢٨٠) أي: أحق، فجميع المؤمنين أتباع محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الدنيا، وأتباعه في الآخرة إلى حوضه، وهذا معنى الكوثر، وهو موجود في الدنيا لكثرة أتباعه فيها، ليغذروا أرواحهم بما فيه حياتهم، من العلم وكثرة اتباعه في الآخرة ليسقيهم من حوضه ما فيه الحياة الباقية، وعدوُّ الله العاص، على هذا هو الأبر، على الحقيقة. إذ قد انقطع ذنبه وأتباعه، وصاروا تبعاً لمحمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولذلك قوبل (تعبير)^(٢٨١) للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالبر بما هو ضده من الكوثر، فإنَّ الكثرة تضاد معنى القلة، وقد أنزل الله تعالى في العاص: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا. أَطَّلَعَ

لم يكن أباً رجل منكم على الحقيقة حتى يثبت بينه وبينهم ما يثبت به بين الأب وولده من حرمة الصهر والنكاح، ولكن كان رسول الله وكل رسول أبو أمته فيما يرجع في وجوب التوقير والتعظيم له عليهم، وجوب الشفقة والنصيحة لهم لأن سائر الأحكام الثابتة بين الآباء والأبناء. [الكشاف ٢٦٤/٣].

^(٢٧٩) - هذه العبارة في أوج مكررة.

^(٢٨٠) - الأحزاب الآية ٦.

^(٢٨١) - ف أو ب "تعبيره" بياين وهو الصحيح.

الغَيْبَ أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا. كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا. وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ﴿٧٧﴾ (مريم ٧٧ - ٨٠)
 اتفق على إخراج هذا في الصحيحين (رواية) (٢٨٢) خباب بن الارت صاحب رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وممن شهد بدرًا.
 لفظ الحديث في البخاري حدثنا الحميدي حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن أبي الضحى، عن مسروق، قال: سمعت خباباً قال: (٢٨٣)

٢٨٢- في أ و ب "من رواية" وهو الأصح.

٢٨٣- الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب تفسير القرآن باب قوله تعالى ﴿وَأَفْرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَا لَا أُؤْتِي ۖ وَلَئِن يَأْتِنَا بِهِ مَدَدٌ مُّتَتِّعِينَ﴾ (٢٣٧/٥).

٢- مسلم كتاب صفات المنافقين باب سؤال اليهود النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح وقوله تعالى يسألونك عن الروح ٢١٥٣/٣ رقم الحديث ٣٥ - ٣٦ (٢٧٩٥) نحوه

٣- الترمذي كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة مريم ٣١٨/٥ حديث ٣١٦٢. بلفظ ما في البخاري.

٤- مسند أحمد ١١٠/٥.

د- المفردات:

١- حتى تموت ثم تبعث "مفهومه أنه يكفر حينئذ لكنه لم يرد ذلك لأن الكفر حينئذ لا يتصور فكأنه قال لا أكفر أبداً والنكته في تعبيره بالبعث تعبير العاص بأنه لا يؤمن به.

جئت العاص بن وائل اتقاضاه حقاً لي عنده، فقال: لا أعطيك حتى تكفر بمحمد (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) فقلت: لا حتى تموت ثم تبعث قال: وإني مَيِّتٌ ثم مبعوث قلت: نعم قال: إن لي هنالك مالاً وولداً فأقضيكه فنزلت هذه الآية ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِينَ مَالاً وَوَلَدًا﴾.

ولو قال في جواب اللعين: إنا أعطيناك الحوض الذي من صفته كذا لم يكن رداً عليه ولا مشاكلاً لجوابه، ولكن جاء باسم يتضمن الخير الكثير^(٢٨٤) والعدد الجم الغفير، ويقابل هذه الصفة في الدنيا علماء الأمة من أصحابه ومن بعدهم، وهم يروون العلم عنه ويؤدونه إلى من بعدهم كما تروي الآنية في الحوض، فتسقي الواردة عليه، تقول: رويت الماء إذا أسقيته، كما تقول: رويت العلم، وكلاهما فيه حياة،

هـ - العاص بن وائل: هو والد عمرو بن العاص الصحابي المشهور وكان له قدر في الجاهلية ولم يوفق للإسلام قال ابن الكلبي: كان من حكام قریش وكان موته بمكة قبل الهجرة وهو أحد المستهزين قال عبد الله بن عمرو سمعت أبي يقول عاش أبي خمساً وثمانين وأنه ليركب حماراً إلى الطائف فيمشي عنه أكثر مما يركب ويقال أن حماره رماه على شوكة أصابت رجله فانتفخت فمات منها.

^(٢٨٤) - المعنى على هذا: إنا أعطيناك يا محمد الخير الكثير البالغ في الكثرة إلى الغاية. وذهب أكثر المفسرين كما حكاه الواحدي إلى أن الكوثر نهر في الجنة، وقيل هو حوض النبي صلى الله عليه وسلم في الموقف قاله عطاء. وقال أبو بكر بن عياش هو كثرة الأصحاب والأمة.

ومنه قيل لمن روى علماً أو شعراً راوية "نسبتها" (٢٨٥) بالمزادة، والجمل الذي يحمل عليه الماء، وحصباء الحوض الدر واللؤلؤ والياقوت وتقابلها في الدنيا الحكم الماثورة عنه؛ ألا ترى أن اللؤلؤ (٢٨٦) في علم التعبير حكم وفوائد علم، وفي صفة الحوض حالة المسك أي حموه، ويقابله في الدنيا طيب الثناء على العلماء أتباع النبي الأتقياء كما أن المسك في علم التعبير ثناء حسن، وعلم التعبير من علم النبوة مقتبس، وقد أثنى الله عز وجل على يوسف به عليه السلام.

وذكر في صفة الحوض الطير التي ترده كأعناق البخت فيما أخرجه أبو عيسى الترمذي، وهو حديث حسن.

قال لنا شيخنا الختعمي رحمه الله: ويقابله في صفة العلم في الدنيا ورود الطالبين من كل صقع وقطر على حضرة العلم، وإتيانهم إياها في زمان النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبعده.

٢٨٥- في أ و ب "تشبيهاً" وهو الصحيح.

٢٨٦- وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دخلت الجنة فإذا أنا بنهر حافتاه خيام اللؤلؤ فضربت بيدي إلى ما يجري فيه الماء فإذا مسك أذفر قلت: ما هذا يا جبريل قال: هذا الكوثر الذي أعطاكه الله" وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أسامة بن زيد مرفوعاً "أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك أعطيت نهراً في الجنة يدعى الكوثر. فقال: أجل وأرضه ياقوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ". [فتح القدير ٥/٥٠٢ - ٥٠٣].

فتأمل صفة الكوثر معقولة في الدنيا محسوسة في الآخرة مدركة بالعيان، هنالك بين لك إعجاز القرآن ومطابقة السورة لسبب نزولها، وكذلك قال جل من قائل: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾^(٢٨٧)؛ أي تواضع لمن أعطاك الكوثر بالصلاة له؛ فإن الكثرة في الدنيا تقتضي في أكثر الخلق الكبير، وتحدو إلى (الفخر)^(٢٨٨) والجبرية؛ ولذلك كان صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حين رأى كثرة أتباعه عام الفتح يُطأطئ رأسه وهو على الراحلة حتى ألصق ذقنه بالرحل امتثالاً لأمر ربه، وكذلك أمره بالانحر شكراً له، وللمفسرين فيه أقاويل، قالوا: فقلوه: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ

^(٢٨٧) - كما أعطاك الخير الكثير في الدنيا والآخرة ومن ذلك النهر الذي تقدم صفته فأخلص لربك صلاتك المكتوبة والنافلة ونحرك؛ فاعبده وحده لا شريك له وانحر على اسمه وحده لا شريك له كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ﴾ "قال ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والحسن: يعني بذلك نحر البدن ونحوها، وهذا بخلاف ما كان عليه المشركون من السجود لغير الله والذبح على غير اسمه كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرِ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ...﴾ الآية [ابن كثير ٤/٥٥٨].

بعد تأكيد هذا العطاء الكثير الفاضل الكثرة على غيرها أرجف المرجفون وقال الكائدون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم - إلى شكر النعمة بحقها الأول - حق الاخلاص والتجرد لله في العبادة وفي الاتجاه في الصلاة وفي ذبح النسك خالصاً لله غير ملق بالاً إلى شرك المشركين وغير مشارك لهم في عبادتهم أو في ذكر غير اسم الله على ذباحهم. [في ظلال القرآن ٦/٣٩٨٨].

^(٢٨٨) - في أ و ب "الفجر" وهو الأصح.

وَأَنْحَرُ ﴿ حَضَهُ عَلَى الْمَوَاطِبَةِ عَلَى الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَةِ وَعَلَى الْحِفَافِ عَلَيْهَا وَفِي أَوْقَاتِهَا بِقَوْلِهِ: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرُ﴾ وَضَعَ الْيَمِينَ عَلَى الْيَسْرَى فِي الصَّلَاةِ وَهُوَ قَوْلُ: عَلِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَكَاهُ عَنْهُ أَبُو الْحَسَنِ الْحَوْفِيُّ فِي كِتَابِ (الْبَرْهَانِ) لَهُ.

قَالَ ذُو النَّسْبَيْنِ أَيْدَهُ اللَّهُ: وَهَذَا بِخِلَافِ مَا نَقَلْتَهُ الْإِمَامِيَّةُ عَنْ عَلِي عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ إِسْبَالِ الْيَدَيْنِ، وَأَنَّهُ لَا يَجُوزُ عَنْدهُمْ وَضْعُ إِحْدَيْهِمَا عَلَى الْأُخْرَى فِي الصَّلَاةِ، وَقَالَ آخَرُونَ: ﴿وَأَنْحَرُ﴾ أَيُّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَى النَّحْرِ عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ وَالدَّخُولِ فِيهَا، وَقَالَ بِجَاهِدٍ وَعَطَاءُ وَابْنُ عَبَّاسٍ: فَصَلِّ الْمَكْتُوبَةَ وَأَنْحَرِ الْبَدَنَ، وَقَالَ آخَرُونَ: عَنِ بَذَلِكَ، صَلِّ يَوْمَ النَّحْرِ صَلَاةَ الْعِيدِ وَأَنْحَرِ نَسَكَكَ، وَهُوَ قَوْلُ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، وَهَذَا يَبْطُلُ الْقَوْلُ الَّذِي قَبْلَهُ.

قَالَ أَنَسٌ: كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْحَرُ قَبْلَ أَنْ يَصَلِّيَ فَأَمَرَ أَنْ يَصَلِّيَ ثُمَّ يَنْحَرُ حَكَاهُ الْحَوْفِيُّ عَنْ عِكْرَمَةَ وَعَطَاءٍ وَالْحَسَنِ وَقَتَادَةَ وَابْنَ عَبَّاسٍ، وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَوْمَ الْحُدَيْيَةِ حِينَ حَصَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ، وَصُدُّوا عَنِ الْبَيْتِ. قَالَ الْخُثْعَمِيُّ: وَرَفَعَ الْيَدَيْنِ إِلَى النَّحْرِ فِي الصَّلَاةِ عِنْدَ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ الَّتِي عِنْدَهَا يَنْحَرُ إِلَيْهَا بِهَدْيٍ، مَعْنَاهُ: الْجَمْعُ بَيْنَ الْفَعْلَيْنِ، النَّحْرُ الْمَأْمُورُ بِهِ يَوْمَ الْأَضْحَى، وَالْإِشَارَةُ إِلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ بَرَفْعِ الْيَدَيْنِ إِلَى النَّحْرِ، كَمَا أَنَّ

القبلة محجوجة ومصلى إليها فكذا ينحر عندها ويشار إلى النحر عند استقبالها^(٢٨٩).

وإلى هذا التفت صلى الله عليه وسلم حين قال: "مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَنَسَكَ نُسُكَنَا فَهُوَ مُسْلِمٌ"^(٢٩٠).

^(٢٨٩)- وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي في سننه عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت هذه السورة على النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل ما هي النحرية التي أمرني الله بها ؟ فقال: إنها ليست بنحرية ولكن بأمرك إذا تحرمت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت وإذا ركعت وإذا رفعت رأسك من الركوع فإنها صلاتنا وصلاة الملائكة الذين هم في السموات السبع، وأن لكل شيء زينة وزينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبير. قال النبي صلى الله عليه وسلم: رفع اليدين من الاستكانة التي قال الله تعالى فيها: ﴿فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ﴾ وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال: إن الله أوحى إلى رسوله أن ارفع يديك حذاء نحرك إذا برزت للصلاة؛ فذلك النحر. [فتح القدير ٥/٥٠٤].

^(٢٩٠)- لفظ الحديث في البخاري "حدثنا عمرو بن عباس قال حدثنا ابن المهدي قال حدثنا منصور ابن سعيد عن ميمون بن سياه عن أنس بن مالك. قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

ومن صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة الله وذمة رسوله فلا تخفروا الله في ذمته".

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- إخراج: ج-

وقال الله جل من قائل: ﴿قُلْ إِنَّ صَلَاتِي وَنُسُكِي﴾^(٢١١) "الأنعام
فقرن بين الاستقبال إلى الكعبة والنسك إليها، كما قرن بينهما حين

١- البخاري كتاب الصلاة باب فضل استقبال القبلة يستقبل بأطراف رجليه القبلة قاله
أبو حميد عن النبي صلى الله عليه وسلم. ج ١ ص ١٠٢ وقد أورده البخاري برواية
أخرى في نفس الجزء والباب ص ١٠٣.

٢- النسائي كتاب تحريم الدم ج ٧ ص ٧٦ ذكره ضمن حديث طويل لفظه ولكنه لم
يذكر "فذلك المسلم ... الخ بل قال " فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم الا بحقها لهم ما
للمسلمين وعليهم ما عليهم " وكلا الروايتين عن أنس.

٣- مسند أحمد ج ٣ ص ١٩٩ وهو بلفظ مسلم.

د- المفردات:

فلا تخفروا الله: بالضم - أي لا تغدروا يقال أخفرت إذا غدرت.

ذمة الله: أي أمانته وعهده.

اختصر الحديث على الأفعال المذكورة - والحكمة من ذلك أن من يقر بالتوحيد من أهل
الكتاب وإن صلوا واستقبلوا وذبحوا لكنهم لا يصلون مثل صلاتنا ولا يستقبلون قبلتنا
ومنهم من يذبح لغير الله ومنهم من لا يأكل ذبيحتنا ولهذا قال "وأكل ذبيحتنا" والاطلاع
على حال المرء في صلاته وأكله يمكث بسرعة بخلاف غير ذلك من أمور الدين. [فتح
الباري ٥٢/٣ - ٥٣].

^(٢١١) - الصلاة والنسك والحياة والموت كلها واقعة بخلق الله وقضائه وقدره وسائر أفعاله لا
يشاركه فيها أحد من خلقه فهي لله رب العالمين. [تفسير الجواهر ١٢٤/٤].

والمراد بالصلاة - الصلوات الخمس المفروضة، والنسك والعبادات كلها لله وحده، وأصل
النسك كلما يتقرب به إلى الله تعالى ومنه قولهم للعابد: ناسك، ويقال: أراد بالصلاة
صلاة العيد والنسك الأضحية، وعن أنس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم: أنه قرب كبشاً أملح أقرن فقال: ﴿لا إله إلا الله والله أكبر إن صلاتي ونسكي

قال: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ وقد ذكرنا أحاديث الحوض وحكيما ما بلغ إلينا من الروايات الثابتة فيه في جزء مفرد، وأما اختلاف المسافات التي في الحديث فالحوض له طول وعرض وزوايا وأركان فتكون اختلاف هذه المسافات التي في الأحاديث على حسب ذلك.

وقد ذكرنا عمان التي هي ببلاد اليمن وهي بضم العين وتخفيف الميم لا غير، وهي فرضة^(٢١٢) البحر من أرض البحرين، بناه عمان بن لوط، وحلّه فسمي به، وسفين معمن إذا كان بعمان، وعَمِنَ بالمكان: أقام به، وعمان التي في الحديث: الحوض أيضاً بفتح العين وشد الميم قرية بالشام قاله الخطابي.

قال ذو النسبين أيده الله: هي قرية كبيرة في أرض البلقاء من كورة دمشق، واشتقاقه عند اللغويين من العم وهو الجمع الكبير قال جرير:

فَكَيْفَ رَأَيْتَ مِنْ عَمَّانَ نَاراً بَوَافِضَةٍ يَشِيبُ لَهَا وَقُودُ^(٢١٣)

ومحياي ومماتي، أي وما أنا عليه في حياتي وأكون عليه عند موتي من الإيمان والطاعة، فالتقدير ذا محياي وذا مماتي. [روح البيان ١٢٨/٣ - ١٢٩].

^(٢١٢) - فرضة: الفرضة: هي الثلثة ينحدر منها الماء وتبعد منها السفن ويستقى منها.

^(٢١٣) - وبيت جرير وجدته في ديوانه هكذا.

فكيف رأيت من عثمان داراً يشبُّ لها بواقعة الوقود.

ديوان جرير ص ١٢٧ وفيما يظهر لي أن هذا البيت غير صحيح يدل على ذلك التوهم في شرحه، وأرى أن البيت الوارد في الكتاب هو الأصح/ع.

وقد ذكرنا هذا كله في كتابنا المسمى "بالتنوير في مولد السراج المنير"، وانظر أيها العبد المأمور، بتدبر كتاب الله، ما في هذه السورة من الإعجاز.

وتقابل المعاني والإيجاز إذ ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرْ﴾ هنا أحسن من صلّ لنا؛ لأنه يجب أن يذكر جلّ جلاله في الصلاة بصفة الربوبية، ﴿وَأَنْحَرْ﴾ هنا: أحسن من أشكر لأنه على برٍّ بعد برٍّ، والابتدأ: أحسن من الأخسر هنا لأنه أدل على النكايّة في النفس، فهذه ثلاث آيات قد بلغت من رتبة البلاغة أقصى الغايات، وتناهت في الإعجاز والإيجاز إلى منتهى النهايات، بحيث لا تقبل ألفاظها التبديل بألفاظ تعني معناها، وتدل على معناها مع اتساع نطاق نطق العرب في الأسماء المترادفة الدالة على المعنى الواحد بالألفاظ المتخالفة، ولقد شارك الأنبياء في فضائلهم وزاد أضعاف ذلك عليهم وتحقق فضله عليهم، وسيادته لديهم، على ما ثبت عنه بإجماع أهل الصحيح من الخير: "أنه سيد ولد آدم"، فليقف على ذلك من اختبر، وعموجه جعل أمته أفضل الأمم حيث جعلهم شطر أهل الجنة، وسواهم شطرها، وهذه فضيلة تنظر إلى الفضائل من أمم، وبنص الكتاب العزيز الذي (لا يستعمل)^(٢١٤) إلا به كل القياس، قوله جل من قائل: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ

^(٢١٤) - في ب "لا تستعمل" بتاءين.

لِلنَّاسِ ﴿٢٩٠﴾ كَيْفَ وَهُوَ صَاحِبُ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ وَالْمَنْفَرْدِ بِالشَّفَاعَةِ الْعَظْمَى يَوْمَ الْوُرُودِ.

وخصه الله في القرآن باسمين من أسمائه وجعل صراطه مستقيماً
حيث سماه بالمؤمنين رؤوفاً رحيماً فَإِنْ قِيلَ: أليس قال صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "لَا تُفَضِّلُونِي عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى" (٢٩١) قلنا ذلك قبل إعلام الله

٢٩٠- آل عمران الآية ١١٠.

اختلف أهل التأويل في قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ فقال بعضهم هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة، وخاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال عمر بن الخطاب: لو شاء الله تعالى قال: أنتم فكنا كلنا ولكن قال: كنتم في خاصة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن صنع مثل صنيعهم كانوا خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر. [الطبري ٢٩/٣].

وقيل: معناه كنتم في اللوح المحفوظ، وقيل: كنتم منذ آمنتم وفيه دليل على أن هذه الأمة الإسلامية خير الأمم على الإطلاق، وأن هذه الخيرية مشتركة ما بين أول هذه الأمة وآخرها بالنسبة إلى غيرها من الأمم، وإن كانت متفاضلة في ذات بينها كما ورد في فضل الصحابة على غيرهم. [فتح القدير ٣٧١/١].

٢٩١- لفظ الحديث في البخاري "حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان قال: حدثني الأعمش حدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "لا يقولن أحدكم أنني خير من يونس. زاد مسدد: يونس بن متى" وجاء في رواية أخرى للبخاري، "حدثنا حفص عن عمر حدثنا شعبة عن قتادة عن أبي العالية عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما ينبغي لعبد أن يقول إني خير من يونس بن متى ونسبه إلى أبيه" أما حديث "لا تفضلوني على

يونس بن متى" هذا اللفظ المشهور لم يروه أحد من أهل الكتب التي يعتمد عليها، وإنما اللفظ المشهور الذي في الصحيح "لا ينبغي لعبد أن يقول: إني خير من يونس: زاد مسدد يونس بن متى".

أ - رواه: ثقات.

ب - درجته: اسناده صحيح.

ج - تخرجه:

١ - البخاري كتاب الأنبياء باب قول الله تعالى (وان يونس لمن المرسلين- إلى قوله: مليم" ١٣٢/٤.

٢ - مسلم كتاب الفضائل باب في ذكر يونس عليه السلام وقول النبي صلى الله عليه وسلم "لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى" ١٨٤٦/٢ لفظه كما أورده ابن عباس.

٣ - أبو داود كتاب السنة باب في التخيير بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ٥١/٥. =قد يتوهم كثير من الناس أن بين الحديثين خلافاً وذكر أنه قد أخبر في حديث أبي هريرة أنه سيد ولد آدم، والسيد أفضل من المسود.

وقال في حديث ابن عباس رضى الله عنهما: ما ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس ابن متى، والأمر في ذلك بين، ووجه التوفيق بين الحديثين واضح.

وذلك أن قوله: "أنا سيد ولد آدم" إنما هو إخبار عما أكرمه الله به من الفضل والسودد وتحدث بنعمة الله عليه، وإعلام لأئمة وأهل دعوته مكانه عند ربه ومحلّه من خصوصيته ليكون إيمانهم بنبوته واعتقادهم لطاعته على حسب ذلك. وكان بيان هذا لأئمة وإظهاره لهم من اللازم له والمفروض عليه.

وأما قوله في يونس صلوات الله عليه وسلامه قد يتأول على وجهين:

أحدهما: أن يكون قوله: "ما ينبغي لعبد" إنما أراد به من سواه من الناس دون نفسه.

له بأنه الأفضل؛ فلقد صح عنه وثبت أنه قال: "أنا سيّد ولدِ آدَمَ" كما سبق.

مُعْجَزَاتُ مُحَمَّدٍ وَالْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِهِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

والحقّ كلامه، والصدق فيما نطق، وأعظم كرامة تكون ليست لغيره من الأنبياء عليهم السلام، أنّه يرغب في شفاعته سائر الأمم، حتى إبراهيم خليل الرحمن، على ما ثبت عنه بنقل عدول الإسلام وليس على الأنبياء في ذلك شيء من النقص والغضب، فقد قال أصدق

والوجه الآخر: أن يكون ذلك عاماً مطلقاً فيه وفي غيره من الناس ويكون هذا القول منه على الهضم من نفسه واظهار التواضع لربه.

يقول: لا ينبغي لي أن أقول أنا خير منه، لأن الفضيلة التي نلتها كرامة من الله سبحانه وتعالى وخصوصية منه لم أتلها من قبل نفسي، ولا بلغتها بحولي وقوتي، فليس لي أن افتخر بها وإنما يجب علي أن أشكر عليها ربي.

وانما خص يونس بالذكر لما قصه الله تعالى علينا من شأنه، وما كان من قلة صبره على أذى قومه فخرج مغاضباً لهم ولم يصبر كما صبر أولو العزم من الرسل.

وقد قيل أن قوله: أنا سيد ولد آدم" انما أراد به يوم القيامة حين قدم بالشفاعة وسادهم بها. [انظر التعليق على سنن أبي داود ٥٢/٥ - ٥٣ خطابي].

القائلين: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾^(٢١٧). فلإن كانت قصة آدم وزوجته حواء حيث كانت عوناً له على المعصية، على ما رواه الزبير بن بكار نسابة الجماعة، فلقد كان من قصة محمد صلى الله عليه وسلم (وزوجته)^(٢١٨) أنها كانت له عوناً على الطاعة، ولإن تضرع آدم وتلقى من ربه كلمات حتى تاب عليه، فلقد تقدم لمحمد صلى الله عليه وسلم بغفران ما تقدم من ذنبه وما تأخر في الإحسان إليه، ولإن كانت معجزة آدم بين ملائكة السماء، ما علم من الأسماء فلقد أوتي محمد صلى الله عليه وسلم جوامع الكلم واختصر له القول

^(٢١٧) - البقرة الآية ٢٥٣.

المراد بتفضيل بعضهم على بعض أن الله سبحانه وتعالى جعل لبعضهم من مزايا الكمال فوق ما جعله للآخر فكان الأكثر مزايا فاضلاً والآخر مفضولاً وكما دلت هذه الآية على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض كذلك دلت الآية الأخرى وهي قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ وقد استشكل جماعة من أهل العلم الجمع بين هذه الآية وبين ما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعاً بلفظ "لا تفضلوني على الأنبياء" فقال قوم: إن هذا القول منه صلى الله عليه كان قبل أن يوحى إليه بالتفضيل أن القرآن ناسخ للمنوع من التفضيل، وقيل: إنه قال صلى الله عليه وسلم ذلك على سبيل التواضع كما قال: "لا يقل أحدكم أنا خير من موسى بن متى" تواضعاً مع علمه أنه أفضل الأنبياء إنما نهى عن ذلك قطعاً للجدال والخصام في الأنبياء (تعارض بين القرآن والسنة فإن المزايا التي هي مناط التفضيل معلومة عند الله لا تخفى عليه منها خافية) فتح القدير ٢٦٨/١ - ٢٦٩.

^(٢١٨) - في أ و ب "زوجته خديجة".

اختصاراً وأي اختصار، ونصر ببلاغة القرآن على البلغاء انتصاراً وأي انتصار، ولإن ظهرت آية نوح حيث كانت معجزة الطوفان وإغراق الأنام، فلقد بهرت آية محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حيث استسقى لقومه فأحیی الموات واستمطر الغمام.

ولإن كانت آية نوح استجابة دعوته في الكفار لما دعا عليهم بالدمار، (ونجاته)^(٢٩٩) ونجاة من اتبعه من المؤمنين؛ فقد استجيب دعاء محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما دعا على كفار قريش بالسنين وأنزل عليه: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾^(٣٠٠)، فكانوا إذا رفعوا رؤوسهم إلى السماء رأوا بينهم وبينها دخاناً متراكماً كالركام^(٣٠١) آخذاً بأنفاسهم أخذ الزكام، وعُدموا القوت حتى أكلوا العلهز^(٣٠٢) من شدة الجوع، ثم دعا لهم ليستيقظوا بعد الهجوع^(٣٠٣) فأخصبوا^(٣٠٤) وامتنعوا من الإنابة^(٣٠٥) والرجوع، ثم دعا لهم ليستيقظوا

^(٢٩٩) - في أ و ب " وبنجاته".

^(٣٠٠) - الدخان الآية ١٠.

^(٣٠١) - الركام: المتراكم بعضه فوق بعض أو الرمل وما أشبه ذلك.

^(٣٠٢) - العلهز:؛ بالكسر القراد الضخم وطعام من الدم والوبر كان يتخذ في الجماعة ونبات ينبت ببلاد بني سليم، والعلهز اللحم النبيء.

^(٣٠٣) - الهجوع: النوم قليلاً.

^(٣٠٤) - فأخصبوا: خصب المكان كثر فيه العشب والخير فهو خصب وخصيب ومخصب.

^(٣٠٥) - الإنابة: التوبة والرجوع إلى الله تعالى.

بعد نور الله بأنواع الكفر^(٢٠٦)، وتخيروا الجيش العرمم^(٢٠٧)، وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر قليل من أهل الجنة إلى أهل جهنم، فأخذهم الله أخذة رابية^(٢٠٨) فقتلوا وطرخوا في القلب.

لفظ الحديث في البخاري حدثنا يحيى، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن مسلم، عن مسروق، قال: قال عبد الله: ^(٢٠٩) "إِنَّمَا كَانَ

^(٢٠٦) - بأنوار الكفر " هكذا في كل النسخ فكيف يجعل للكفر نور بينما الكفر ظلام والاسلام يخرج الناس من الظلمات إلى النور؛ أي من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان. (ولا أرى التعبير بهذا سليماً). ع

^(٢٠٧) - العرمم: الشديد، الجيش الكثير.

^(٢٠٨) - رابية: زائدة في الشدة على عقوبات من سبقهم. وفي القرآن الكريم: ﴿فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمُ أَخَذَةً رَابِيَةً﴾ [الحاقة الآية ١٠].

³⁰⁹ لفظ الحديث في البخاري حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن مسلم، عن مسروق، قال: قال عبد الله: إِنَّمَا كَانَ هَذَا لَأَنَّ قُرَيْشاً اسْتَعْصَبُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا عَلَيْهِمْ بِسَيِّئِ كَسْبِي يَوْسُفَ، فَأَصَابَهُمْ قَحْطٌ وَجُحْدٌ، حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا كَهَيْئَةِ الدِّخَانِ، فَانْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قال: فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقيل يارسول الله استسقى لمضر، فإنها قد هلكت، قال: لمضر إنك لجرىء، فاستسقى، فسقوا. فنزلت ﴿إِنكُمْ عَائِدُونَ﴾ فلما أصابتهم الرفاهية عادوا إلى حالهم حين أصابتهم الرفاهية فأنزل الله عز وجل: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْتَقِمُونَ﴾ (الدخان ١٦). قال يوم بدر".

ب - درجته: اسناده صحيح

ج - تحريجه:

هذا لَأَنَّ قُرَيْشًا لَمَّا اسْتَعَصَوْا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا عَلَيْهِمْ بِسِنِينَ كَسَنِيَّ يُوسُفَ، فَأَصَابَهُمْ قَحْطٌ وَجُحْدٌ، حَتَّى أَكَلُوا الْعِظَامَ فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَيَرَى مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا كَهَيْئَةِ الدُّخَانِ مِنَ الْجُحْدِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِ السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ * يَغْشى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ قَالَ: فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، اسْتَسْقِ لِمُضِرٍّ، فَإِنَّهَا قَدْ هَلَكَتْ، قَالَ: لِمُضِرٍّ؟ إِنَّكَ لَجَرِيءٌ، فَاسْتَسْقِ، فَسَقُوا. فَزَلَتْ ﴿إِنَّكُمْ عَائِدُونَ﴾ فَلَمَّا أَصَابَتْهُمْ الرَّفَاهِيَّةُ عَادُوا إِلَى حَالِهِمْ، حِينَ أَصَابَتْهُمْ الرَّفَاهِيَّةُ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنتَقِمُونَ﴾ (الدخان ١٦). قال يوم بدر.

١- البخاري كتاب تفسير القرآن باب يغشى الناس هذا عذاب أليم ٣٩/٦.

٢- مسلم كتاب صفات المنافقين وأحكامهم باب الدخان ٢١٥٧/٣ نحوه وجميع روايات مسلم جاءت بلفظ "استغفر الله لمضر

د- المفردات:

الجهد: المشقة الشديدة.

استغفر الله لمضر، واستسق الله لمضر، قال القاضي: قال بعضهم استسق هو الصواب اللائق لأنهم كفار لا يدعى لهم بالمغفرة، قلت كلاهما صحيح، فمعنى استسق: اطلب لهم المطر والسقيا. ومعنى استغفر: ادع الله لهم بالهداية التي يترتب عليها الاستغفار. [انظر النووي على صحيح مسلم].

قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيَّدَهُ اللَّهُ: أي زائدة تامة من قولهم ارتبت: إذا أخذت أكثر مما أعطيت من الربا، ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَحْلِ خَاوِيَةٍ. فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ أي أصول نحل، وقيل خاوية؛ لأن النحل يذكر ويؤنث، وخواوية: خالية من الحياة والنمو، وقال جل من قائل في التذكير ﴿أَعْجَازُ نَحْلِ مُنْقَعِرٍ. فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ ونجّاه الله ومن معه من المستضعفين وكفاه المستهزئين، وإن دعا نوح على قومه فقال: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾، فقد حكى محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لقومه عند إيدائهم له، وشجهم وجهه، وكسرهم رباعيته، نبياً من الأنبياء ضربه قومه وهو يمسح الدم عن وجهه، ويقول: "رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي، فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ". حنوا واختياراً^(٣١٠).

^(٣١٠) - لفظ الحديث في البخاري "قال حميد وثابت عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فقال كيف يفلح قوم شجوا نبيهم فنزلت "ليس لك من الأمر شيء" سورة آل عمران ١٢٨.

الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجة إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب المغازي باب ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فإنهم ظالمون، ج ٥ ص ٣٥.

ثم لأن كان من قصة صالح حيث عقر قومه الناقة^(٢١١) أنه كان سبب هلاكهم ودمارهم، فلقد كان من قصة محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حيث شجّه قومه وكسروا رباعيته، وقتلوا عمه (وحبه)^(٢١٢) انه قدر عليهم فعفا عنهم وأطلقهم وأمكنهم من مكة^(٢١٣)، وأسكنهم من

٢- مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة أحد ج ٢ ص ١٤١٧ وهو على نحو ما في البخاري غير أنه ذكر فيه "كسرت رباعيته يوم أحد وشج في رأسه فجعل يسيل الدم عنه" وكلا الروايتين عن أنس كما أورده بروايات أخرى في نفس الصفحة.

٣- ابن ماجه كتاب الفتن الصبر على البلاء ج ٢ ص ١٣٣٦ ورقم الحديث ٤٠٢٧ وهو على نحو ما في مسلم.

٤- الترمذي كتاب تفسير القرآن باب سورة آل عمران ج ٥ ص ٢٢٦.

٥- مسند أحمد وهو على نحو ما في مسلم وابن ماجه.

د- المفردات:

شج في رأسه: حصل جرح في رأسه الشريف، والجراحة إذا كانت في الوجه أو الرأس تسمى: شجه.

يسيل: يمسح.

^(٢١١)- إشارة إلى قوله تعالى ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾

^(٢١٢)- في أ و ب "وأحبته" وهو الصحيح.

^(٢١٣)- وذلك في فتح مكة عندما دخلها منتصراً كبر في نواحيها ثم خرج إلى مقام إبراهيم وصلى فيه ثم شرب من زمزم وجلس في المسجد والناس حوله والعيون شاخصة إليه ينظرون ما هو فاعل بمشركي قريش الذين آذوه وأخرجوه من بلادهم وقتلوه، ولكن هنا تظهر مكارم الأخلاق التي يلزم أن يتعلم منها المسلم أن يكون رضاه وغيظه لله لا لهوى النفس فقال عليه السلام: معشر قريش ما تظنون أنني فاعل بكم؟ قالوا: خيراً أخ كريم

ديارهم، وإن كانت آية الخليل إبراهيم حين أُلقي^(٣١٤) في كفه المنجنيق
 خمود نار الحريق؛ فقد أحمد الله برمية محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٣١٥) نار
 حرب حنين بعد احتدامها^(٣١٦) وتلهبها واضطرامها، وتطبيق فجاجها
 بمنصعد^(٣١٧) دخان عجاجها، حين انعقد دخان العجاج على الرؤوس،
 ووصل ضرره إلى الأرواح والنفوس، واستعرت نار الحرب واشتدَّ كر
 الكرب وضُرَّ الرمي والضرب، وطافت كأس البأس بمدام الدم على
 الشرب فجعلها الله برمية من تراب برداً وسلاماً عليه، وكفاه شر
 الأسنة المشرعة إليه، وبلغه فيهم ما كان يرجوه، وقال في رميته: كلمة
 واحدة شأهت الوجوه.

وابن أخ كريم، فقال عليه السلام: اذهبوا فأنتم الطلقاء". [نور اليقين في سيرة سيد
 المرسلين ٤٢٢].

وهنا يظهر العفو عند المقدرة وتتجلى أخلاقه السمحة في أعلى معانيها فقد وصفه الله
 سبحانه وتعالى بقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾.

^{٣١٤} - في (ب) أُلقي في كفه.

^{٣١٥} - في ب "عليهما وسلم".

^{٣١٦} - في أ احتدامها بالذال، وفي ب احترامها بالزاي، والصحيح ما أثبتناه.

^{٣١٧} - في أ و ب بمنصعد بالناء.

ثم لأن كانت آية داود في تسبيح الجبال وتأويها^(٣١٨) معه، فلقد كانت آية محمد صلى الله عليه وسلم في تسبيح الطعام وهو يؤكل تسبيحاً؛ كل من حضره من الصحابة سمعه.

لفظ الحديث في البخاري حدثني محمد بن المثنى حدثنا أبو أحمد الزبيري حدثنا اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال: ^(٣١٩) كنا نعد الآيات بركة، وأنتم تعدونها تخويفاً كنا مع رسول

^{٣١٨} في ب وتأويها " وهو الصحيح.

^{٣١٩} - الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب المناقب باب علامات النبوة في الاسلام ج ٤ ص ١٧١.

د- المفردات:

- الآيات: أي الأمور الخارقة للعادات.

- وأنتم تعدونها تخويفاً: الذي يظهر أنه أنكر عليهم عد جميع الخوارق تخويفاً، وإلا فليس جميع الخوارق بركة فإن التحقيق يقتضي عد بعضها بركة من الله كشعب الخلق الكثير من الطعام القليل، وبعضها تخويف من الله ككسوف الشمس والقمر؛ كما قال صلى الله عليه وسلم: " إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده".

- حي على الطهور المبارك: أي هلموا إلى الطهور وهو يفتح الطاء والمراد به الماء ويجوز ضمها والمراد الفعل - أي تطهروا.

الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرِ فَقْلٍ الْمَاءِ، فَقَالَ: "أُطْلُبُوا فَضْلَةً مِنْ مَاءٍ، فَجَاءُوا بِإِنَاءٍ فِيهِ مَاءٌ قَلِيلٌ، فَأَذْخَلَ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ، ثُمَّ قَالَ: حَيَّ عَلَى الطَّهْوَرِ الْمُبَارَكِ، وَالْبَرَكََةُ مِنَ اللهِ، فَلَقَدْ رَأَيْتُ الْمَاءَ يَنْبُعُ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَلَقَدْ كُنَّا نَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤْكَلُ".

وَلِإِنْ كَانَتْ آيَةُ سُلَيْمَانَ لَمَّا أَطَاعَ وَأَنَابَ بِتَسْخِيرِ الرِّيحِ (٣٢٠) تَجْرِي بِأَمْرِهِ رِخَاءَ حَيْثُ أَصَابَ، وَجُنُودَ الشَّيَاطِينِ الْبَنَائِينَ وَالْغَوَاصِينَ الْمُؤْتَمِرِينَ لَمَّا يَرِدُ مِنْهُ مِنَ الْخَطَابِ؛ فَلَقَدْ كَانَتْ الْآيَةُ فِي تَسْخِيرِ الرِّيحِ لِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْأَحْزَابِ، وَشَخَصَتْ الْأَبْصَارَ وَعَمِيتَ الْبَصَائِرُ، وَشَتَّانَ مَا بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ الْمَخْلُوقِينَ مِنَ النُّورِ وَالشَّيَاطِينِ الْمَخْلُوقَةِ مِنَ النَّارِ، وَرِيحَ سُلَيْمَانَ وَهُوَ عَلَى بَسَاطِ نِعْمَتِهِ الْمَعْرُوفِ، وَرِيحَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْصُورٌ قَدْ خَنَدَقَ عَلَى نَفْسِهِ، إِذْ كَانَتْ

- يَسْمَعُ تَسْبِيحَ الطَّعَامِ وَهُوَ يُؤْكَلُ: أَيُّ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَالِباً لَا يَرْفَعُ ذَلِكَ عِنْدَ الْإِسْمَاعِيلِيِّ صَرِيحاً أَخْرَجَهُ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَفْيَانَ عَنْ بَنْدَارٍ عَنْ أَبِي أَحْمَدَ الزُّبَيْرِيِّ فِي هَذَا الْحَدِيثِ. [انظر فتح الباري ٤ / ٨١].

(٣٢٠)- وَفِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ﴿فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رِخَاءَ حَيْثُ أَصَابَ وَالشَّيَاطِينُ كُلٌّ بِنَاءٍ وَغَوَاصٍ وَآخَرِينَ مَقْرَنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ "ص" الْآيَةُ ٣٦-٣٧-٣٨.

الأحزاب في عدة ألوف، فجاءت ريح^(٢٢١) الله تعالى فاقتلعت الخيام وأكفأت القدور وزحزحت جميع الصفوف^(٢٢٢).

ولإن صحب خدمة الهدهد بين يدي سليمان قي قصة بلقيس فلقد صحب^(٢٢٣) خدمة الروح الأمين جبريل بين يدي محمد صلى الله عليهما في غزوة بني قريظة، ولا قياس بينهما لمن يقيس، فقذف الرعب

^(٢٢١) - إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ (الأحزاب).
^(٢٢٢) - قال حذيفة: صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هويًا من الليل ثم التفت إلينا فقال: من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم ثم يرجع؟ يشترط له رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجعة؛ أسأل الله تعالى أن يكون رفيقي في الجنة؟ فما قام رجل من القوم من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد؛ فلما لم يقدّم أحد دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن لي بد من القيام حين دعاني، فقال يا حذيفة اذهب فادخل مع القوم فانظر ماذا يصنعون ولا تحدثن شيئاً حتى تأتينا؟ قال: فذهبت فدخلت في القوم والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تفر لهم قدراً ولا ناراً ولا بناء وأبو سفيان ينادي بالرحيل ثم قال أبو سفيان: يا معشر قريش إنكم والله ما أصبحتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخف، ولقينا من شدة الريح ما ترون ما تطمئن لنا قدر ولا تقوم لنا نار ولا يستمسك لنا بناء فارتحلوا فاني مرتحل، ثم قام إلى جملة وهو معقول فجلس عليه، ثم ضربه فوثب به على ثلاث فوالله ما أطلق عقاله إلا وهو قائم، ولولا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلي أن لا تحدث شيئاً حتى تأتيني ثم شئت لقتلته بسهم. [السيرة النبوية لابن هشام ١٣٩/٣ - ١٤٠].
هويًا من الليل: جزءاً منه.

الكراع: الخيل.

الخف: الإبل.

^(٢٢٣) - في (أ) و(ب) (صحت) وهو الصحيح.

في قلوب بني قريظة الشياطين المردة، وأمر النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بضرب أعناق اليهود إخوان القردة، فقتل منهم سبعمائة وخمسين، وقسم نساءهم وأولادهم بين^(٣٢٤) المسلمين، فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين.

(٣٢٤) - في (أ) "ين" وهو الصواب.

لفظ الحديث في البخاري "حدثني عبد الله بن أبي شيبه حدثنا ابن غير عن هشام عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم من الخندق ، ووضع السلاح واغتسل أتاه جبريل عليه السلام فقال: قد وضعت السلاح والله ما وضعناه فاخرج اليهم. قال: فيلى أين ؟ قال ها هنا وأشار الى بني قريظة فخرج النبي صلى الله عليه وسلم اليهم".

رواته ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب المغازي باب مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب ومخرجه الى بني قريظة ومحاصرته إياهم ج ٥ ص ٤٩.

(٢) مسلم كتاب الجهاد والسير باب جواز من نقض العهد وجواز إنزال أهل الحصن على حكم حاكم عدل أهل للحكم. (ج ٢ ص ١٣٨٩ ٦٥ (١٧٦٩)) وهو على نحو ما في البخاري إلا أنه زاد في آخره: "فقاتلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم الى سعد. قال: فإني أحكم فيهم أن تقتل المقاتلة، وأن تسبي الذرية والنساء وتقسم أموالهم" وجاء في الحديث الذي يليه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: "لقد حكمت فيهم بحكم الله عز وجل".

وفي القرآن الكريم: ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ الأحزاب الآية ٢٦.

ولإن صح علو سليمان على بساط الخشب عند ذوي النهي،
فلقد صح علو محمد صلى الله عليهما ليلة المعراج في الهواء، الى سدره
المنتهى، فسار مسيرة سبعة آلاف سنة صاعداً ونازلاً في بعض ليلة
بروحه وجسده، دون نوم ولا سنة، ثم لإن كانت معجزة موسى في
انقلاب العصى ثعباناً شديد البأس يتلقف ما خيلته السحرة من
التهاول لعيون الناس، فلقد كانت معجزة رسول الله صلى الله عليهما
وسلم في جذل حطب أعطاه لعكاشة ولعبد الله بن جحش، فانقلب
صارماً يفلق الجماجم ويحز الغلاصم.
ولإن كان انفلاق البحر، فلقد كان انشقاق القمر، وتلك آية
أرضية وهذه آية سماوية^(٢٢٥).

^{٢٢٥} - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة وسفيان عن
الأعمش عن ابراهيم عن أبي معمر عن ابن مسعود قال: انشق القمر على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرقتين - فرقة فوق الجبل وفرقة دونه، فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اشهدوا".

(أ) رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح. تخريجه: (١) البخاري كتاب تفسير القرآن -
سورة القمر باب وانشق القمر وأن يروا آية يعرضوا ج ص ٥٢. وقد أورده البخاري
بروايات مختلفة يقارب بعضها البعض في نفس المرجع ج ٦ ص ٥٢ - ٥٣ وقد أورده في
كتاب المناقب. مثله ج ٤ ص ١٨٦.

(٢) مسلم كتاب صفات المنافقين وأحكامهم باب انشقاق القمر ج ٣ ص ٢١٥٨ حديث
٤٤ (٢٨٠٠) وهو لفظه، وقد أورده كذلك بروايات مختلفة كما جاء لفظ "انشق" تارة
"وانفلق" تارة أخرى.

انظر السيرة النبوية لابن كثير ج ٢ ص ١١٤.

خلاصة:

لقد أجمع المسلمون على وقوع ذلك في زمنه عليه الصلاة والسلام، وجاءت بذلك الأحاديث المتواترة من طرق متعددة تفيد القطع عن أحاط بها ونظر فيها، وذلك مروي عن أنس بن مالك وجبير بن مطعم وحذيفة وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم أجمعين. أما أنس فقال الامام أحمد: حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن قتادة عن أنس بن مالك قال: سأل أهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم آية فانشق القمر مرتين فقال: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر...﴾ الآيات. رواه مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق به، وروى البخاري ومسلم هذا الحديث عن طريق شيبان.

زاد البخاري وسعيد بن أبي عروبة. وزاد مسلم ثلاثتهم عن قتادة عن أنس. أن أهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريهم آية فأراهم القمر شقين حتى رأوا حراء بينهما.

وإذا كان المفسرون يرون أن انشقاق القمر من علامات الساعة فهذا لا يمنع أن يكون معجزة النبي صلى الله عليه وسلم لأنه قال: "أنا والساعة كهاتين" فأشار بالسبابة والوسطى وذلك كناية عن قربهما لزمنه صلى الله عليه وسلم.

وعلى كل فإن الحادث ثابت من هذه الروايات المتواترة المحددة للزمان والمكان والهيئة، وهو حادث واجه القرآن به المشركين في حينه، ولم يرو عنهم تكذيب لقومه، فلا بد أن يكون قد وقع فعلاً بصورة يتعذر معها التكذيب ولو على سبيل المراء الذي كانوا يمارونه في الآيات، لر وجدوا منفذاً للتكذيب، وكل ما روي عنهم أنهم قالوا: سحرنا! ولكنهم هم أنفسهم اختبروا الأمر فعرفوا أنه ليس بسحر، فلإن كان قد سحرهم فإنه لا يسحر المسافرين خارج مكة الذين رأوا الحادث وشهدوا به حين سئلوا عنه. (في ظلال القرآن ٣٤٢٦/٦).

ولإن كان انفجار الماء من الحجر حين ضربه موسى بعصاه،
فلقد صبح نبع الماء من بين أصابع محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وذلك
مراراً عدة شهد بذلك من أطاعه ومن عصاه^(٢٢٦).

^(٢٢٦) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد
الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وحانت
صلاة العصر فالتمس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء
فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده في ذلك الإناء فأمر الناس أن يتوضؤوا منه
فرأيت الماء ينبع من تحت أصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤوا من عند آخرهم".

(أ) رواه ثقات. (ب) درجته: إسناده صحيح. (ج) تخريجه: (١) البخاري كتاب المناقب
باب علامات النبوة في الإسلام ج ٤ ص ١٦٩.

(٢) مسلم كتاب الفضائل باب معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ١٧٨٣ وهو
بلفظه. حديث ٥ (٢٢٧٩) وقد أورده في حديث ٦ و ٧ على نحوه.

(٣) الدارمي ج ١ ص ١٠ المقدمة.

(٤) دلائل النبوة ج ٢ ص ١٧٤ للأصبهاني.

(د) الوضوء: بفتح الواو هو الماء الذي يتوضأ به.

من عند آخرهم: هكذا هو في الصحيح ومن هنا بمعنى الى وهي لغة.

الأحاديث في نبع الماء كثيرة فقد تكررت منه صلى الله عليه وسلم عدة مرات في مشاهد
عظيمة، ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر ولم
يسمع بمثل هذه المعجزة من غير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم.

وقد اختلف العلماء في الذي نبع من بين أصابعه هل كان من بين اللحم والدم أم بركة
حصلت من الله تعالى في الماء؟

ولأن أوتي موسى تسع آيات بينات لذوي التبيين، فلقد أوتي محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من الآيات المبينات ما يزيد في التسع على التسعين.

ولأن كانت معجزة عيسى في إبراء الأكمه بلمسه، حيث كان في ذلك نسيج وحده، فلقد كانت آيات محمد صلى الله عليهما وسلم في رد عين قتادة بن النعمان البصري بيده المقدسة لما سألت على خده (٢٢٧).

ولأن كانت معجزة عيسى في إحياء الموتى بعد الممات، فلقد ثبت لمحمد صلى الله عليهما إحياء الجمادات والموات مثل حنين

قال الإمام الحق "ابن القيم" من زاد المعاد في هدي خير العباد "هي بركة من الله حصلت بوضعه صلى الله عليه وسلم أصابعه الشريفة فيه فجعل يفور ويخرج من بين أصابعه، لا أنه يخرج من نفس اللحم والدم كما ظنه بعض الجهال".

وقال غيره: بل هو إيجاد معدوم وإثنا نبع الماء من بين أصابعه حقيقة لأنه تكثير موجود. (٢٢٧) - رد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد عين قتادة بن النعمان الى موضعها بعد ما سألت على خده فأخذها في كفه الكريم، وأعادها الى مقرها فاستمرت بحالها وبصرها وكانت أحسن عينيه رضي الله عنه. (السير النبوية لابن كثير ص ٥٦٨).

ومن ذلك ما رواه ابن اسحق أن قتادة بن النعمان أصيبت عينه يوم أحد حتى وقعت على وجنتيه فردّها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت أحسن عينيه، وفي ذلك يقول ابنه:

أنا ابن الذي سألت على الخدّ عينه	فردت بكف المصطفى أحسن الردّ
فعادت كما كانت لأول أمرها	فيا حسن ما عينٍ ويا حسن ما ردّ
(دلائل النبوة لأبي نعيم ١٧٤).	

جذع^(٣٢٨) النخلة، وفيه من الفقه الرد على القدرية الطغام، لأن الصياح ضرب من الكلام، وهم لا يرون الكلام يجوز إلا من حي ذي فم ولسان، كأنهم لم يسمعوا قول الملك الرحمن: ﴿وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ فالحمد لله الذي بين لنا الرشد من الغي؛ ففي صحيح البخاري، عن جابر بن عبد

^(٣٢٨) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الواحد بن أيمن قال سمعت أبي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة أو نخلة فقالت امرأة من الأنصار، أو رجل يا رسول الله ألا نجعل لك منبراً قال: إن شئتم، فجعلوا له منبراً، فلما كان يوم الجمعة دفع إلى المنبر فصاحت النخلة صياح الصبي، ثم نزل النبي صلى الله عليه وسلم فضمها إليه تن أنين الصبي الذي يسكن قال: كانت تبكي على ما كانت تسمع من الذكر عندها".

رواته: ثقات، درجة إسناده صحيح.

تخریجه: (١) البخاري كتاب المناقب باب علامات النبوة في الإسلام ج ٤ ص ١٧٣ وقد أورده البخاري بروايات متقاربة.

(٢) ابن ماجه كتاب الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في بدء شأن المنبر ج ١ ص ٤٥٤ وهو على نحوه.

(٣) الدارمي كتاب الصلاة باب مقام الإمام إذا خطب ج ١ ص ٣٦٣.

(١) حنين: الحنين صوت كالأنين يكون عند الشوق لمن يهواه إذا فارقه ويصف به الإبل كثيراً.

(٢) الجذع: ساق النخلة اليابس وقيل: لا يختص به، لقوله تعالى: ﴿وهزي إليك بجذع النخلة﴾.

الله الأنصاري، سمعنا للجذع مثل أصوات العشار^(٣٢٩)، وهذه آية نظرت بعين الصحة وطارت بجناح الانتشار.

وفي باب علامات النبوة في الاسلام في فضائل سيد الأنام محمد عليه أفضل الصلاة وأشرف السلام، فصاحت النخلة صياح الصبي، ثم نزل النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فضمها إليه تمن أنين الصبي الذي يسكن، وهذه معجزة أعربت بحركات الإعجاز فلا تسكن.

وَمَشَى الْأَشَانِينَ ثم رجوعهما بأمره الى مكانهما، وهي من الآيات التي بهرت في برهانها، وفي آخر صحيح مسلم ما هو فخر لكل مسلم، وهو حديث الشجرتين اللتين كانتا بشاطئ الوادي حيث دعاها صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَأَمَ بينهما، فانقادتا كالبعير المخشوش، وطاعتا منه أكرم مناد، وهو الذي رواه مشاهدة عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صاحبه وابن صاحبه جابر بن عبد الله الأنصاري^(٣٣٠).

^(٣٢٩) - العشار: جمع العشراء كنفساء، وهي الناقة التي أتى على حملها عشرة أشهر.

^(٣٣٠) - لفظ الحديث في مسلم "سرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نزلنا وادياً أفيح، فذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته فاتبعته بأداة من ماء، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ير شيئاً يستتر به، فإذا شجرتان بشاطئ الوادي. فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى إحداهما فأخذ بغصن من أغصانها فقال "انقادي علي بإذن الله" فانقادت معه كالبعير المخشوش الذي يصانع قائده حتى أتى الشجرة الأخرى، فأخذ بغصن من أغصانها فقال: "انقادي علي بإذن الله" فانقادت معه حتى إذا كان بالنصف مما بينهما لأم بينهما "يعني: جمع بينهما" فقال التثما علي بإذن الله

فالتأمتا. قال جابر فخرجت أحضر مخافة أن يحس رسول الله صلى الله عليه وسلم بقربي فيبتعد، وقال محمد بن عباد فيبعد" فجلست أحدث نفسي فحانت مني لفظة فإذا برسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلاً، وإذا الشجرتان قد افترقتا فقامت كل واحدة منهما على ساق. فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف وقفة. فقال برأسه هكذا (وأشار أبو اسماعيل برأسه يميناً وشمالاً) يا رسول أقبل. فلما انتهى الي قال: يا جابر: هل رأيت مقامي؟ قلت: نعم يا رسول الله. قال: فانطلق الى الشجرتين، فاقطع من كل واحدة منهما غصناً، فأقبل بهما حتى إذا قمت مقامي فأرسل غصنا عن يمينك وغصنا عن يسارك. قال جابر: فقامت فأخذت حجراً فكسرتة وحسرتة فانذلق لي، فأثبت الشجرتين فقطعت من كل واحدة منهما غصناً، ثم أقبلت أجرهما حتى قمت مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم، أرسلت غصناً عن يميني وغصناً عن يساري، ثم لحقته فقلت: قد فعلت يا رسول الله، فعم ذلك؟

قال: "إني مررت بقبرين يعذبان فأحببت بشفاعتي أن يرفه عنهما ما دام الغصنان رطبين".
درجته: صحيح بسنده.

تخریجه: (١) مسلم كتاب الزهد والرقائق باب حديث جابر الطويل وقصة أبي اليسر ج ٣ ص ٢٣٠٦ - ٢٣٠٧.

(٢) الدارمي. المقدمة باب ما أكرم الله به نبيه من إيمان الشجر والبهائم والجن ج ١ ص ١٠. وهو برواية مغايرة لمسلم.

(د) وادياً أفيح: أي واسعاً.

بشاطى الوادي: أي جانبه.

كالبعير المخشوش: هو الذي يجعل في أنفه خشاش، وهو عود يجعل في أنف البعير إذا اشتد صعباً، ويشد فيه جبل ليذل وينقاد. وقد يتمانع لصعوبته فإذا اشتد عليه وآلمه انقاد شيئاً، ولهذا قال: الذي يصانع قائده.

بالمنصف: هو نصف المسافة

وتسبيح الحصى بكفه المقدسة الطاهرة، وتسليم الحجر عليه على ما ثبت في صحيح مسلم، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا يحيى بن ابي بكير عن ابراهيم بن طهمان، قال حدثني سماك بن حرب عن جابر بن سمرة قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنِّي لَأَعْرِفُ حَجْرًا بِمَكَّةَ كَانَ يُسَلَّمُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُبْعَثَ، إِنِّي لَأَعْرِفُهُ الْآنَ" (٣٣١).

لأم: روى بهمة مقصورة: لأم. وممدودة لأم. وكلاهما صحيح.

فخرجت أحضر: أي أعدو وأسعى سعياً شديداً.

فحانت مني لفته: اللفته: اللفتة النظرة الى جنب.

وحسرتة: أي أحدىته ونحيت عنه ما يمنع حديثه بحيث صار مما يمكن قطع الأغصان به.

فانذلق: أي صار حاداً.

أن يرفه عنهما: أي يخفف.

(٣٣١) - درجته صحيح بسنده.

تخریجه: (١) مسلم كتاب الفضائل باب فضل نسب النبي صلى الله عليه وسلم وتسليم الحجر عليه قبل النبوة. ج ٢ ص ١٧٨٢ وهو بلفظه.

(٢) الترمذي كتاب المناقب باب في آيات اثبات نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وما قد خصه الله عز وجل به ج ٥ ص ٥٩٢ (٣٦٢٤) وهو على نحوه قال هذا حديث حسن غريب.

(٣) مسند أحمد ج ٥ ص ٨٩ وهو بلفظ مسلم وأورده في ص ٩٥ و ص ١٠٥ في نفس المرجع.

(٤) الدارمي المقدمة باب ما أكرم الله به نبيه في إيمان الشجر به والبهايم والجن ج ص ١٢ وهو بلفظ مسلم. ج ١ ص ١٢.

هذا حديث حَارَ فيه الخلق، إذ ليس من شأن الحجارة النطق
دَلَّت على أَنَّ النبيَّ الحق. وكل ما به أتاننا صدق، وهي الآية الظاهرة
الى غير ذلك مما خصَّ الله به بشره وشعره وشفته وأسنانه وجوارحه
ودمه وريقه وتقله ونفثه وعرقه وماءه، وقد أفردنا كتاباً يحتوي على
مجلدين لجميع ما خصَّ الله به أعضاءه، ثم بعد نزول عيسى يصلي
خلف إمام من أمة محمد خاتم النبيين وهذه فضائل يعدل بها جميع
الأنبياء المتقدمين، بل يفضلهم بها عند جميع الضارين بسيف النظر
وعلى هيجائه المتقدمين، وكم لحمد صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المؤيد
بالمعجزات، الآخذ بالحجرات^(٣٣٢) من الآيات البينات، ذؤابة^(٣٣٣)
هاشم بن عبد مناف، المرتفع في صريح نسبه بلا خلاف، الذي ظللته
الغمائم، وكلمته البهائم، ونصر بالرعب بين يدي مسيرة شهر، وخص
بليلة القدر، ونصر بالصبا^(٣٣٤) وشفيت^(٣٣٥) ببسالته غلغل صدور
الظبا^(٣٣٦)، وجعلت له الأرض كلها مسجداً وترابها طهوراً^(٣٣٧).

(د) "إني لأعرف حجراً بمكة" فيه معجزة له صلى الله عليه وسلم. وفي هذا اثبات التمييز
في بعض الجمادات وهو موافق لقوله تعالى في الحجارة. ﴿وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ
اللَّهِ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبَحُ بِحَمْدِهِ﴾.

(١) لعله سقط من اللفظ ما يفهم به الجملة وهو (إمام من أمة محمد ...).

^(٣٣٢) - الحجرات: جمع بضم فسكون وهي مقعد الإزار ومن السراويل موضع التكة.

^(٣٣٣) - ذؤابة هاشم: أي أشرافهم.

^(٣٣٤) - نصرت بالصبا: ريح تهب من مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار.

٣٣٠- في (أ) و(ب) "سقيت" وهو الصحيح.

٣٣٦- القلبي: الغلبة - حد السيف والسنان، والنصل، والخنجر، وما أشبه ذلك.

٣٣٧- ولفظه في صحيح البخاري "حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن أنه حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إنما مثلي ومثل الناس كمثلي رجل استوقد ناراً فلما أضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار يقعن فيها فجعل الرجل ينزعهن ويغلبنه فيتقحمون فيها فأنا آخذ بحجزهم عن النار وهم يتقحمون فيها".

رواه ثقة درجته: إسناده صحيح.

تخرجه: (١) البخاري كتاب الرقاق باب الانتهاء عن المعاصي ١٨٦/٧.

(٢) مسلم شرح النووي - شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته ٤٩/٥ نحو لفظ الحديث في البخاري "حدثنا محمد بن سنان قال حدثنا هشيم قال وحدثني سعيد بن النضر قال أخبرنا هشيم قال: أخبرنا سيار قال: حدثنا يزيد الفقير قال: أخبرنا جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فإيما رجل من أممي أدركته الصلاة فليصل، وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة".

(أ) رواه ثقات. (ب) درجته: إسناده صحيح. (ج) تخرجه: (١) البخاري كتاب التيمم باب قول الله تعالى ﴿فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه﴾. ج ١ ص ٨٦.

(٢) مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة حديث ٣ (٥٢١) ج ١ ص ٣٧٠ وقد ذكره بروايات متقاربة وهو على نحوه.

وختتم به النبيون، وزاد الله دينه على الأديان علواً وظهوراً،
 وذهبت ظلم الكفر بأنواره، وخرج قمر الهدى من سمراره^(٣٢٨)
 وساخت قوائم فرس سراقه الى بطنها في أرض صلد لما اتبعه وتبعها
 عثان وجمعه عواثن وهو الدخان، وهذه آية ظاهرة وبرهان، فقال ادع
 الله أن ينجيني فكانت بغيته النجاة والأمان، ويضرع الكتاني بعد
 عنجهيته ولان لما أبصر نور النبوة قد اشرق وبان، فسأل الإحسان،

(٣) الترمذي كتاب الغسل والتميم باب التيمم بالصعيد ج ١ ص ٢١٠ وهو لفظ ما في
 البخاري إلا أنه لم يذكر "واحتلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي" وهي ثابتة في روايات
 الصحيحين.

(٤) أحمد في مسنده ج ١ ص ٣٠١ وهو مثل ما تقدم.

(د) المفردات: (١) حمساً: لم يرد الحصر بل ذكر ما حضره في ذلك الوقت مما من الله
 تعالى به عليه ذكره اعترافاً بالنعمة وأداء لشكرها وامتنالاً لأمر ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ
 فَحَدِّثْ﴾ لا افتخاراً.

(٢) "نصرت بالرعب": بالخوف - أي بقذفه من الله في قلوب الأعداء، بلا اسباب
 ظاهرة.

(٣) مسجداً: أي موضع سجوده. وجعلت الأرض كالمسجد في جواز الصلاة عليها.

(٤) وظهرت: والمراد أن الأرض ما دامت على حالها فهي كذلك.

(٥) الغنائم: جمع غنيمة وهي مال حصل عليه المسلمون بعد حرب بينهم وبين الكفار.

(٦) الشفاعة: وهي سؤال فعل الخير بالغير ورفع الضرر عنه والمقصود الشفاعة العظمى في
 اراحة الناس في حصول الموقف، والخاصة بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم.

^(٣٢٨) - سراره: أي محاقه.

وبذل الإذعان، فكان أول الليل لهم طالباً وآخر الليل لهم مسلحة، وفي الذب عنهم رغباً فهذه ست آيات، والسابعة إذعانه وهي من أجل المعجزات، لأنها قد تظهر لقوم فلا تلين قلوبهم لها، ولا يذعنون بالطاعة معها، وحنّ الجزع اليابس إليه، ودعا الشجرتين فامتثلتا وجاءتا بين يديه، وسلم الحجر الصلد عليه، واستقصى أبا جهل دين المستجير به فقضاه على الفور ووفّاه، لما رأى فحلاً من الإبل بين السماء والأرض قد فغر فاه، وانشق له القمر، ونبع الماء من بين أصابعه كما ينبع من الحجر، ورجف به وبخلفائه الجبل^(٣٣٩) فركض، وقال: اسكن فسكن وامتلئ، وبثّ له شكواه الجمل، واستسقى فأطلقت السماء عزاليها كأفواه القرب، ثم استصحى لما خاف الناس الهلاك مع العطب، فانجابت عن المدينة أنجباب^(٣٤٠) الثوب.

^(٣٣٩) - لفظ الحديث في البخاري "حدثني محمد بن بشار حدثنا يحيى عن سعيد عن قتادة ان انس بن مالك رضي الله عنه حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم صعد أحداً وأبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال أثبت أحد فإنما عليك نبي وصديق وشهيدان". رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح.

تخرجه: (١) البخاري كتاب فضائل الأصحاب باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً قاله أبو سعيد ج ٤ ص ١٩٧.

(د) المفردات: رجف: أي اهتز

أثبت: استقر.

^(٣٤٠) - في (أ) مهاب غير واضحة ولعلها انجياب مصدر انجاب.

وخاطبه بخير الذراع المسموم^(٣٤١).

^(٣٤١) - لفظ الحديث في البخاري. حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد بن الحرث حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن يهودية أتت النبي صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فأكل منها فجاء بها فقيل: ألا نقتلها؟ قال: لا قال: فما زلت أعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم.

رواه ثقة. درجته: إسناده صحيح. تخريجه: (١) البخاري كتاب الهبة باب قبول الهدية من المشركين ج ٣ ص ١٤١.

(٢) مسلم كتاب السلام باب السم ج ١ ص ١٧٢١ وهو مثله. حديث ٤٥ (٢١٩٠) إلا أنه ذكر زيادة في الحديث. حيث قال: فسألها عن ذلك؟ فقالت: أردت لأقتلك. قال: "ما كان الله يسلمك على ذاك أو قال "على".

(٣) الدارمي المقدمة باب ما أكرم النبي صلى الله عليه وسلم من كلام الموتى ج ١ ص ٣٣ وقد تضمن الحديث جوانب لم تذكر في الصحيحين وهي "أخذ النبي صلى الله عليه وسلم منها الذراع فأكل منها وأكل الرهط من أصحابه معه، ثم قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ارفعوا أيديكم وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى اليهودية، فدعاها فقال لها اسمت هذه الشاة فقالت نعم ومن أخبرك؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخبرني هذه وفي يده الذراع فقالت نعم قال فماذا أردت إلى ذلك؟ قالت: قلت إن كان نبياً لم يضره، وإن لم يكن نبياً استرحنا منه. فعفا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يعاقبها، وتوفي بعض أصحابه الذين أكلوا من الشاة واحتجم النبي صلى الله عليه وسلم على كاهله من أجل أكله من الشاة.

ومن الواضح فإن حديث اليهودية قد اختلفت الرواية فيه.

(٤) أبو داود كتاب الديات باب فيمن سقى رجلاً سماً أو أطعمه فمات. إقصاد منه. ج ٤ ص ٦٤٨ - ٦٤٩ حديث ٤٥١. وهو مثل ما جاء في الدارمي.

وانشق ليلة مولده إيوان كسرى وتساقطت النجوم وغاضت
بحيرة ساوة، وفاض وادي السماوة، وخمدت نار فارس، ولم تنزل
موقدة ألف عام^(٣٤٢)، وكان يعبدها المجوس كعبادة الكفار للأوثان
والأصنام. أبي القسم محمد النبي الكريم الرؤوف الرحيم الحسيب

(د) المفردات: (١) لهوات: جمع لهاة - وهي اللحماء المعلقة في أصل الخنك. قاله
الأصمعي وقيل للحمات اللواتي في سقف أقصى الفم.

(٢) فما زلت أعرفها: أي العلامة، كأنه بقي للسلم علامة وأثر من سواد وغيره.

(٣) الرهط: قوم الرجل وقبيلته يجمع من الثلاثة الى العشرة وليس فيهم امرأة.

(٤) على كاهله: الكاهل - أعلى الظهر يلي العنق.

وفي الحديث دليل على إباحة طعام أهل الكتاب، وجواز مبايعتهم ومعاملتهم مع إمكان أن
يكون في أموالهم الربا، ونحوه من الشبهة.

^(٣٤٢) - لما كانت ليلة ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتج إيوان كسرى
وسقطت منه أربع عشرة شرفة، وخمدت نار فارس ولم تخمد قبل ذلك بألف عام،
وغاضت بحيرة ساوة ورأى الموبدان إبلاً صعباً تعود خيلاً عراباً، وقد قطعت دجلة
وانتشرت في بلادها.

فلما أصبح كسرى أفرغه ما رأى فصير تشجعاً، ثم رأى ألا يكتم ذلك عن وزرائه، فلبس
تاجه وقعد على سريره وجمعهم إليه، فلما اجتمعوا إليه أخبرهم بالذي بعث إليهم فيه
ودعاهم، فبينما هم كذلك إذ ورد عليه كتاب بخمود النار فازداد غمّاً الى غمه، فقال
الموبدان: وأنا أصلح الله الملك قد رأيت في هذه الليلة ... قص عليه الرؤيا في الإبل فقال
أي شيء يكون هذا يا موبدان؟ وكان أعلمهم عند نفسه بذلك - فقال: حادث يكون
عند العرب.

ومن يرد متابعة هذا والإلمام به، فليرجع الى / تاريخ الطبري ج ٢ ص ١٦٦ - ١٦٧.

النسيب الماحي الحاشر العاقب الذي إذا ذكرت مناقب الأنبياء بذهم من جميع المناقب، وفضلهم بالآيات البازغة في سدف^(٣٤٢) الغياهب بزوغ زهرة الكواكب.

وأعظم معجزاته القرآن الباقية بقاء الدهور، المتجددة على تعاقب الأعوام والشهور، المتألقة في الأفق الأعلى أنوارها، المتدفقة في رياض الملكوت الأسنى أنهارها، الفاتحة لأقفال القلوب الكاشفة لأسرار الغيوب. المخصوص في اليوم المشهود، بالمقام المحمود، واللواء المعقود، والحوض المورود، صلى الله عليه صلاة لا ينقطع دوامها، فلقد كرمه وشرفه بفضائل صح عند النبيين إعظامها، ولاحت شمس وضوحها في سماء الإسلام، وكانت شريعته كالتاج لسائر شرائع الأنبياء عليه وعليهم أفضل الصلاة والسلام، جعلنا الله ممن تمسك بهداه، وبلغ في حبه أقصى مداه، وأخذ بسنته الحسنة المأخذ، وعض عليها بالنواجذ، وأوردنا حوضه المفعم يوم الميعاد وَلَا جَعَلْنَا مِمَّنْ يَصْدُ عَنْهُ وَيَذَادُ يَوْمَ التَّنَادِ.

ومعجزات رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أكثر من أن يأخذها الحصر والعد، أو أن يضبطها الإحصاء والعد، ومنها القرآن العظيم، وكله معجز وأقل ما يقع الإعجاز فيه سورة، لأن رسول الله صَلَّى اللهُ

^(٣٤٢) - سدف: جمع سديف وهو الظلام.

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْدَى جَمِيعِ النَّاسِ عَنِ الْإِتْيَانِ بِسُورَةِ (٣٤) مِثْلَهُ كَسُورَةِ ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ فِي هَذَا عِبْرَةٌ لِمَنْ اعْتَبَرَ، فَكُلُّهُمْ عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ، وَعَلَى الْعَجَزِ اقْتَصَرَ، فِي الْقُرْآنِ مِنَ الْكَلِمَاتِ نَحْوُ مِنْ سَبْعٍ وَسَبْعِينَ أَلْفَ كَلِمَةٍ فِي طَيِّ كُلِّ كَلِمَةٍ إِلَى أَخْتِهَا مَعْجَزَةٌ، وَعَدَدُ كَلِمَاتِ ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ عَشْرَ كَلِمَاتٍ فَتَجَزَأُ الْقُرْآنُ عَلَى نِسْبَةِ عَدَدِ ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ أَزِيدُ مِنْ سَبْعَةِ أَلْفِ جُزْءٍ، كُلُّ جُزْءٍ مَعْجَزَةٌ. فِي كُلِّ جُزْءٍ عَشْرَ كَلِمَاتٍ كَسُورَةِ الْكَوْثَرِ، وَفِي كُلِّ جُزْءٍ مَعْجَزَتَانِ، الْبَلَاغَةُ وَالنَّظْمُ، ثُمَّ مَعَ الْبَلَاغَةِ وَالنَّظْمِ الْإِخْبَارُ بِعُلُومِ الْغَيْبِ، وَإِخْبَارُهُ بِأَهْلِ الشُّكِّ وَالرَّيْبِ.

^{٣٤} وَفِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ: ﴿قُلْ فَاتَوَّا بِسُورَةِ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (الْآيَةُ ٣٨ سُورَةِ يُونُسَ).
 وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ فَاتَوَّا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (الْآيَةُ ١٣ سُورَةِ هُودَ).

خَفْضُ الصَّوْتِ وَغَضُّ الْبَصَرِ فِي حَضْرَتِهِ.

ومن خصائصه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

أن الله تعالى أوجب المغفرة والأجر لمن خفض صوته عنده،
وغض البصر دونه، فقال جل من قائل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ
بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ. إِنَّ الَّذِينَ
يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ
لِلتَّقْوَى. لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾^(٣٤٠) ونصَّ الله تبارك وتعالى في
كتابه العزيز معاني من توقير النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، دلت على ما

^(٣٤٠) - الحجرات الآية ٢.

شروع في النهي عن التجاوز في كيفية القول عند النبي صلى الله عليه وسلم بعد النهي عن
التجاوز في نفس القول والفعل والمعنى لا تبلغوا بأصواتكم وراء حد يبلغه عليه السلام
بصوته، وخصص الصوت بالنهي لكونه أعم من النطق والكلام، ويجوز أنه خصه لأن
المكروه رفع الصوت لا رفع الكلام ﴿ولا تجهروا له بالقول﴾ إذا كلمتموه وتكلم هو
أيضا، والجهر يقال لظهور الشيء: ﴿كجهر بعضكم لبعض﴾ أي جهراً كأننا كالجهر
الجارى فيما بينكم بل اجعلوا أصواتكم أخفض من صوته، وتعهدوا في مخاطبته اللين
القريب من الهمس كما هو الدأب في مخاطبة المهيب المعظم، وحافظوا على مراعاة جلة
النبوة، فنهوا عن جهر مخصوص مقيد وهو الجهر المماثل لجهر اعتادوه فيما بينهم لا عن
الجهر مطلقاً. (روح البيان ٦٣/٩ - ٦٤).

وراءها، وكشف القرآن العظيم منها ما لم يكن يهتدي العباد باستنباطهم اليها، من ذلك قوله عز وجل: ﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^(٢٤٦) فوصل عز وجل الإيمان بتوقير الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وتعزيزه بالإيمان بالله توصيلاً، وقرن تعزيزه وتوقيره بعبادة الله تعالى وتسبيحه، فذكر تعزيزه وتوقيره، وذكر التسبيح من بعده، وختم الآية بقوله تعالى ذكره: ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾.

فانعطف الكلام على جميع ما قبله فدخل تعزيزه وتوقيره والإيمان به في معنى الدوام عليه كالدوام على الذكر بالغدو والآصال، وهذا من توصيل القرآن الذي تقوم فيه المعاني بالتقديم والتأخير دون زيادة الألفاظ، وهو في القرآن الكريم كثير، تنزيل من حكيم حميد وقوله تعالى: وتعزروه، هو بمعنى المنع يقال: عزرت الرجل الجليل أي منعت منه ونصرتة، وعزّر السلطان الإنسان إذا بالغ في أدبه، فمعناه أنه منعه أن يعاود، وقيل: تعزّروه: تبجّلوه وتعظموه: قال قتادة تعزروه تنصروه، وتوقروه: تعظموه وتقاتلوا معه بالسيف. وتسبحوه بكرة وأصيلًا، أي تصلّون له بالغدوات والعشيات لأن الهاء في وتسبحوه لله تعالى.

^(٢٤٦) - الفتح الآية ٥.

ومنها أن الله تعالى نهى أصحابه أن يقدموا بين يديه تعظيماً له
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قال الله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْهِ وَالْإِسْلَامَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٣٤٧)
قال مجاهد: لا تقدموا لا تغتابوا على رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حتى يقضي الله على لسانه، وقال ابن أبي مليكة في صحيح البخاري،
 وغيره، وهذا نص الصحيح: "كاد الخيران يهلكان" أبو بكر،
 "وعمر"، رفعاً أصواتهما عند النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حين قدم عليه
ركب بني قيس، فأشار أحدهما بالأقرع بن حابس أخي بني بجاشع،
وأشار الآخر بـرجل آخر، فقال نافع: لا أحفظ اسمه. فقال أبو بكر
لعمر ما أردت إلا خلافي. قال: ما أردت خلافاً فارتفعت أصواتهما

٣٤٧- الحجرات الآية ١.

والمعنى أن لا تقدموا على أمر حتى يأذن الله ورسوله فيه فتكونوا مقتدين فيما تأتون
وتذرون بكتاب الله وسنة نبيه، فلا تقطعوا أمراً إلا بعد ما يحكم به ويأذن فيه فتكونوا
إما عاملين بالوحي المنزل، وإما مقتدين برسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وعليه يدور
تفسير ابن عباس رضي الله عنه وعن مجاهد: لا تفتاتوا على الله شيئاً حتى يقضه على لسان
رسوله. (الكشاف ٥٥٣/٣).

وهو أدب نفسي مع الله ورسوله وهو منهج في التلقي والتنفيذ وهو أصل من أصول
التشريع والعمل في الوقت ذاته، وهو منبتق من تقوى الله وراجع إليها. هذه التقوى النابعة
من الشعور بأن الله سميع عليم وكل ذلك في آية واحدة قصيرة تلمس وتصور كل هذه
الحقائق الأصيلة الكبيرة. (في ظلال القرآن ٣٣٣٨/٦).

في ذلك فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ﴾
 الآية فقال ابن الزبير: فما كان عمر يسمع من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد هذه الآية حتى يستفهمه، ولم يذكر ذلك عن أبيه يعني
 أبا بكر. أخرجه البخاري في سورة الحجرات في باب: ﴿لَا تَرْفَعُوا
 أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ عن بسرة بن صفوان بن جميل اللخمي
 قال حدثنا نافع عن ابن عمر (٢٤٨).
 قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيْدُهُ اللَّهُ:

٢٤٨- رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب التفسير باب
 سورة الحجرات ج ٦ ص ٤٦ لفظه وأورده برواية أخرى ص ٤٧ نحوه.
 المفردات: الهلاك: الموت، يقال لمن ارتكب أمراً عظيماً هلك وأهلك.
 لا ترفعوا أصواتكم: أي اخفضوا أصواتكم ولا ترفعوها على صوت النبي صلى الله عليه
 وسلم.

بسرة: في (ب) بالسین المهملة.

فائدة: روي أن ثابت بن قيس كان رفيع الصوت فلما نزلت الآية قال: أنا الذي كنت
 أرفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا من أهل النار، حبط عملي وجلس في
 أهله حزينا فافتقده رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق بعض القوم إليه فقالوا له:
 تفقدك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لك؟ فقال: أنا الذي رفع صوتي صوت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حبط عملي أنا من أهل النار، فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم
 فأخبروه بما قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا بل هو في أهل الجنة.
 الحديث أخرجه أحمد.

هو الجمحي عن أبي مليكة وكرر في باب ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾.

حدثنا الحسن بن محمد قال: حدثنا حجاج بن جريج قال: أخبرني بن أبي مليكة أن عبد الله بن الزبير أخبرهم أنه قدم ركب من بني تميم على النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال أبو بكر: "أَمْرُ الْقَعْقَاعِ بْنِ مَعْبُدٍ"، وقال عمر: "بَلْ أَمْرُ الْأَقْرَعِ بْنِ حَابِسٍ"، فقال أبو بكر: "مَا أَرَدْتُ إِلَيَّ، أَوْ إِلَّا خِلَافِي". فَقَالَ عُمَرُ: "مَا أَرَدْتُ خِلَافَكَ" فتناديا حتى ارتفعت أصواتهما فنزل في ذلك: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾^(٢٤٩) حتى انقضت الآية^(٢٥٠).

^(٢٤٩) - وتكملة الآية: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ أَنْ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ * يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأنتم لا تشعرون﴾ سورة الحجرات الآية ٢.

^(٢٥٠) - رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: البخاري كتاب التفسير باب ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون. ج ٦ ص ٤٧ لفظه.

إن الذي ناداه عيينة بن حصين، والأقرع بن حابس وفدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين رجلاً من بني تميم وقت الظهيرة وقالوا يا محمد أخرج إلينا. (تفسير البيضاوي ٣/٣٦٧).

الخرج: الضيق - أي لا يجدوا ضيقاً من حكمك وينقادوا انقياداً تاماً لقضائك من غير معارضة ولا مدافعة لأن حقيقة الإيمان الخضوع والإذعان. تفسير أبي السعود ٤/٣١٠.

وأخرج الترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر - وابن أبي حاتم وابن مردويه عن البراء بن عازب في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ﴾ قال جاء رجل فقال يا محمد

قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيْدَهُ اللَّهُ:

الأقرع بن حابس اسمه فراس، وقريع القبيلة سيدها وفحلها الذي يقارع الأقران، يقال قرعت أقرع، ومقارعة الأعداء قرع بعضهم بعضاً، أي ضرب بعضهم بعضاً، والقريع الفحل، لأنه يقرع الناقة، والقريع السيد، وقد زعم بعض من لا يعلم أنه سمي بذلك لقرع في رأسه، وذلك جهل ونبز لا يدعي أحد به، فرفع الله قدر نبيه محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في طاعته وانتظار أمره بأن جعل أمره من الله، وجعل التقدم على أمره كالتقدم على أمر الله فتشابهت الآيتان، ثم رفع منزلته في البر والتوقير إلى أن يكون مخاطبه خاشعاً بين يديه خافضاً صوته، لأن رفع الصوت فيه كبر للمخاطب وبعض الاستخفاف بالمخاطب، ثم أوعده الله جل وعلا على ذلك أشد الوعيد وما أوعده الله على فعله فهو حرام فقال جل من قائل: ﴿أَنْ تَحْبِطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾.

ان حمدي زين وان ذمي لشين فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ذاك الله. واحرج ابن راهويه ومسدد وأبو يعلى وابن جرير والمنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه قال السيوطي باسناد حسن عن زيد بن أرقم قال: اجتمع الناس من العرب فقالوا: انطلقوا إلى هذا الرجل فان يك نبياً فنحن اسعد الناس به وان يك ملكاً نعش بجناحه فأثبت النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرته بما قالوا فجاؤوا إلى حجرته فجعلوا ينادونه يا محمد يا محمد فانزل الله ﴿إِنَّ الَّذِينَ ينادونك﴾ الآية (فتح القدير ٦١/٥).

قال أبو اسحق الزجاج: لأن تحبط أعمالكم، وهذا إعلام أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ينبغي أن يحلَّ ويعظَّم غاية الإعظام والإجلال، وقيل التقدير مخافة أن تحبط أعمالكم، فنبه جل وعلا بقوله: ﴿أَنْ تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾

إن توقير النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من عقد الإيمان الذي يضاد الكفر، لأنه لا تحبط الأعمال الواقعة الذنوب دون الكفر، قال الله العظيم: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (المائدة الآية ٥) ونبه بقوله جل وعلا: ﴿إِنَّ الدِّينَ يُنَادُوكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ. وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٢٥١) فنبه بقوله هذا الى توقيره بأن لا ينادى، ولا يُعَجَّل ولا يحرك أيضا بالاستئذان حتى يخرج.

^{٢٥١} - الحجرات الآية ٤-٥.

كفر من كان في صدره حرج مما قضى

ومنها أن الله تعالى كفر من كان في صدره حرج مما قضى به، وأقسم جل وعلا على ذلك فقال جل من قائل: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٣٠٢) يقال تشاجر القوم إذا اختلفوا فمعنى فيما شجر بينهم: أي فيما وقع فيه التشاجر بينهم.

ومنها الهداية والكفاية والتأيد والعصمة، وصلاة الله تعالى والملائكة عليه قال الله العظيم في الهداية: ﴿وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾^(٣٠٣) وقال تعالى في الكفاية: ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾^(٣٠٤) (الزمر الآية ٣٦). وقال في التأيد: ﴿هُوَ الَّذِي آيَدَكَ بِزُفْرِهِ﴾^(٣٠٥) وقال في العصمة: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٣٠٦) وكان قبل ذلك يحرس فلما نزلت هذه الآية ترك الحرس، وقال: "لَا حَاجَةَ لِي بِكُمْ فَقَدْ عَصَمَنِي اللَّهُ".

^(٣٠٢) - النساء الآية ٦٥.

^(٣٠٣) - الفتح الآية ٢.

^(٣٠٤) - الأنفال الآية ٦٢.

^(٣٠٥) - المائدة الآية ٦٧.

الصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ

قال جل وعلا في الصلاة: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٣٠٦) فإن قال

^(٣٠٦) - الأحزاب الآية ٥٦.

وأخرج ابن مردويه عنه - أي ابن عباس - قال: إن صلاة الله على النبي هي المغفرة إن الله لا يصلي ولكن يغفر، وأما صلاة الناس على النبي فهي الاستغفار له، وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أنه قرأ: ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ وأخرج سعيد بن منصور وعبد الرحمن بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه عن كعب عن عجرة قال: لما نزلت ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الآية. قلنا يا رسول الله قد علمنا السلام عليك فكيف الصلاة عليك؟ قال: قولوا: اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد، وقد وردت هذه الصيغة بأسانيد مختلفة وروايات متعددة اشتملت عليها كتب السنة المطهرة.

واعلم أن هذه الصلاة من الله على رسوله وإن كان معناها الرحمة فقد صارت شعاراً له يختص به دون غيره، فلا يجوز لنا أن نصلي على غيره من أمته.

وأخرج الشافعي في مسنده من حديث أبي هريرة مثله، وجميع التعليمات الواردة عنه صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليه مشتملة على الصلاة على آل الله معه إلا النادر اليسير من الأحاديث فينبغي للمصلي عليه أن يضم آل الله إليه في صلاته عليه وقد قال بذلك جماعة ونقله إمام الحرمين والغزالي قولاً عن الشافعي كما رواه عنهما ابن كثير في تفسيره، ولا حاجة إلى التمسك بقول قائل في مثل هذا مع تصريح الأحاديث الصحيحة به. (فتح القدير ٣٠٠/٤ - ٣٠٤).

قائل: قد قال للمسلمين عامة: ﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾
 فقيل له: إن بين الصلاتين فرقاً عظيماً، وذلك أن صلاة الله تعالى على
 خلقه عطف ورحمة، فتأويله: هو الذي يرحمكم ويهديكم الى الإيمان
 لقوله تعالى: ﴿لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾، وأما صلاته على
 نبيه وصفيه محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فصلاة رضى وإعظام، ألا
 ترى أنه أمر خلقه بالصلاة عليه كما أمرهم بسائر ما افترض من
 العبادات، فالصلاة عليه فرض وكذلك التسليم لقوله جل ثناؤه:
 ﴿وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾.

اعلموا رحمكم الله، أن الصلاة على النبي فرض على الجملة غير
 محدود بوقت لأمر الله بالصلاة عليه، وحمل الأئمة والعلماء له على
 الوجوب وأجمعوا عليه، وقد حكى الطبري قولاً شاذاً أن محل الآية
 على النذب.

قَالَ ذُو النَّسْبَيْنِ أَيْدُهُ اللهُ:

قال أبو عيسى الترمذي وروي عن سفيان الثوري وغير واحد من أهل العلم قالوا: صلاة
 الرب الرحمة وصلاة الملائكة الاستغفار. والمقصود من هذه الآية أن الله سبحانه وتعالى
 أخبر عباده منزلة عبده ونبيه عنده في الملأ الأعلى بأنه يثني عليه عند الملائكة المقربين وأن
 الملائكة تصلي عليه، ثم أمر تعالى أهل العالم السفلي بالصلاة والتسليم عليه ليجتمع الثناء
 عليه من أهل العالمين العلوي والسفلي جميعاً. (ابن كثير ٥٠٧/٣ - ٥٠٨).

ولعله فيما زاد على مرة قال أبو الحسن بن القصار المالكي المشهور عن أصحابنا أن ذلك واجب في الجملة على الإنسان، وفرض عليه أن يأتي بها مرة من دهره مع القدرة على ذلك، والواجب منه الذي يسقط به الحرج، ومآثم ترك الفرض مرة كالشهادة له بالنبوة وما عدا ذلك فمندوب ومرغوب فيه من سنن الإسلام وشعائر أهله الكرام.

ثبت عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنه قال: "مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ عَشْرًا" أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الصلاة (٢٥٧).

قال ابن بكير (٢٥٨) افترض الله على خلقه أن يصلّوا على نبيّه ويسلموا تسليماً، ولم يجعل ذلك لوقت معلوم فالواجب أن يكثّر المرء منها ولا يغفل عنها.

(٢٥٧) - درجته: صحيح بسنده، تخريجه: (١) مسلم كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد ج ١ ص ٣٠٦ لفظه حديث ٧٠ - ٤٠٨.

(٢) باب الفضل في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ج ٣ ص ٥٠ وهو مثله ولكنه زيد في آخره: "وحطت عنه عشر خطيئات ورفعت له عشر درجات".

وقد ورد في ص ٤٤ باب فضل التسليم على النبي صلى الله عليه وسلم قال: أتاني الملك فقال: يا محمد إن ربك يقول أما يرضيك أنه لا يصلي عليك أحد إلا صليت عليه عشرًا ولا يسلم عليك أحد إلا سلمت عليه عشرًا.

(٢٥٨) - في صحيح مسلم ابن أبي بكر ولم يأت ذكر ابن أبي بكر في هذا الباب.

مسألة: حكى الإمامان "أبو جعفر الطبري" و"الطحاوي" إجماع جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأمة على أن الصلاة على النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في التشهد غير واجبة (٣٠٩) وقال الإمام أبو عبد

٣٠٩- واختلف العلماء في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة ومستحباتها. قال ابن المنذر: يستحب ألا يصلي أحد صلاة إلا صلى فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ترك ذلك تارك فصلاته مجزية في مذهب مالك، وأهل المدينة وسفيان الثوري وأهل الكوفة من أصحاب الرأي وغيرهم، وهو قول جل أهل العلم، وحكي عن مالك وسفيان أنها في التشهد الأخير مستحبة وأن تاركها في التشهد مسيء. وشدد الشافعي، فأوجب على تاركها في الصلاة الإعادة، وأوجب إسحاق الإعادة مع تعمد تركها دون النسيان وقال أبو عمر قال الشافعي: إذا لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد الأخير بعد التشهد وقبل السلام أعاد الصلاة قال: وإن صلى عليه قبل ذلك لم تجزه. وهذا قول حكاه عنه حرمة بن يحيى، لا يكاد يوجد هكذا عن الشافعي، ورواية حرمة عنه وهو من كبار أصحابه الذين كتبوا كتبه.

وقد تقلده أصحاب الشافعي ومالوا إليه وناظروا عليه وهو عندهم تحصيل مذهبه، وزعم الطحاوي أنه لم يقل به أحد من أهل العلم، وقال الخطابي وهو من أصحاب الشافعي وليست بواجبة في الصلاة، وهو قول جماعة من الفقهاء إلا الشافعي، ولا أعلم له فيها قدوة. والدليل على أنها ليست من فروض الصلاة عمل السلف الصالح قبل الشافعي وإجماعهم عليه، وقد شنع عليه في هذه المسألة جداً. وهذا تشهد ابن مسعود الذي اختاره الشافعي وهو الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم ليست فيه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم، وكذلك كل من روى التشهد عنه صلى الله عليه وسلم، وقال ابن عمر كان أبو بكر يعلمنا التشهد على المنبر كما تعلمون الصبيان في الكتاب، وعلمه أيضاً على المنبر عمر وليس فيه ذلك الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم. (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ج ١٤ ص ٢٣٥ - ٢٣٦). وانظر (تفسير فتح القدير ج ٤ ص ٣٠١).

الله الشافعي من لم يصل على النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من بعد التشهد الأخير وقبل السلام فصلاته فاسدة، وإن صَلَّى عليه قبل ذلكم تجزئه صلاته، وقد شنع الناس عليه في هذه المسألة، وقالوا هو إمام محدث ولا دليل له على قوله هذا بسنة ثابتة عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذا تشهد ابن عباس الذي أجازاه الشافعي وهو الذي علمه رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ابن عباس، وكذلك تشهد ابن مسعود الجتمع على صحته، وتشهد عمرو وابن عمر وجابر وأبي سعيد الخدري وأبي موسى الأشعري وأبي هريرة وعبد الله بن الزبير، وكذلك كل من روى التشهد عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أو وقفه، لم يذكر فيه صلاة على النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وأما الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فعامة العلماء على أن التشهد الأول ليس محلاً لها، وهي مستحبة في التشهد الأخير غير واجبة، وذهب الشافعي وحده إلى وجوبها في التشهد الأخير فإن لم يصل لم تصح صلاته، واحتج أصحابه بقول الله سبحانه وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ أمر الله تعالى بالصلاة عليه، والأمر للوجوب فكان ذلك منصرفاً إلى الصلاة فدل ذلك على وجوبها في الصلاة.

قال العلامة ابن القيم رحمه الله في "جلاء الأفهام" ص ٢٣٩: ووجه الدلالة في الآية أن الله سبحانه أمر المؤمنين بالصلاة والتسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر المطلق على الوجوب ما لم يقم دليل على خلافه، وقد ثبت أن أصحابه رضي الله عنهم سألوه عن كيفية هذه الصلاة المأمور بها فقال قولوا: اللهم صلى على محمد الحديث. (شرح السنة للإمام البغوي ١٨٥/٣).

وقد خالف الخطابي من أصحاب الشافعي في هذه المسألة فقال:
ليست بواجبة في الصلاة، وعلى هذا جماعة العلماء إلا الشافعي فإنه
قال: الصلاة على النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في التشهد الأخير واجبة،
فإن لم يصل عليه بطلت صلاته، وقد قال إسحاق بن راهويه نحواً من
ذلك أيضاً، ولا أعلم للشافعي في هذا قدوة. هذا نص الحافظ أبي
سليمان في معالم السنن له.

قال ذو النسبين أيداه الله: وعن أحمد روايتان، إن الصلاة على
النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في التشهد فرض، وعنه أيضاً سنة.

الخصائص التي انفرد بها عن الأنبياء

عليه وعليهم صلاة الله وسلامه

ومنها الرؤية لرب العزة في دار الدنيا وفيها اختلاف^(٢١٠).

^{٢١٠} - وقد اتفقت الأئمة على أنه لا يراه أحد بعينه، ولم يتنازعا في ذلك إلا في نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم خاصة منهم من نفى رؤيته بالعين، ومنهم من أثبتها له صلى الله عليه
وسلم وحكى القاضي عياض في كتابه "الشفاء": اختلاف الصحابة ومن بعدهم في رؤيته
صلى الله عليه وسلم وإنكار عائشة رضي الله عنها أن يكون صلى الله عليه وسلم رأى ربه
بعيني رأسه وأنها قالت لمسروق حين سأها هل رأى محمد ربه؟ فقالت: لقد وقف شعري
مما قلت. ثم قالت: من حدثك أن محمداً رأى ربه فقد كذب. (الشفاء ١/ ١٩٥ -
٢٠٢).

ثم قال: وقال جماعة بقول عائشة رضي الله عنها وهو المشهور عن ابن مسعود وأبي هريرة
واختلف عنه، وقال بإنكار هذا وامتناع رؤيته في الدنيا جماعة منها المحدثين والفقهاء

والشفاعة والوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والبراق والمعراج
والصلاة بالأنبياء تلك الليلة وإعطاء جوامع الكلم، وجمع المعاني
الكبيرة في الألفاظ القليلة، والبعث الى كافة الناس، وتحليل الغنائم،
والنصر بالرعب مسيرة شهر، وجعلت الأرض له مسجداً وطهوراً،
وختتم به النبيون قال الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ
اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً﴾^(٣١١) الآية، وقال جل من قائل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا
كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾^(٣١٢).

والمتكلمين، وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى عليه وسلم رآه بعينه. (انظر صحيح
ابن خزيمة).

وروى عطاء عنه أنه رآه بقلبه، وأما وجوبه لنبينا صلى الله عليه وسلم والقول بأنه رآه
بعينه ليس فيه قاطع، ولا نص إذ المعول فيه على آيتي النجم والتنازع فيهما مأثور،
والاحتمال لهما ممكن، وهذا القول هو الذي قاله عياض رحمه الله هو الحق، فإن الرؤية في
الدنيا ممكنة؛ إذا لم تكن ممكنة لما سألتها موسى عليه السلام لكن يرد نص بأنه صلى الله
عليه وسلم رأى ربه بعيني رأسه بل ورودها يدل على نفي الرؤية وهو ما رواه مسلم في
صحيحه: "عن أبي ذر رضي الله عنه قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل
رأيت ربك؟ قال: "نور أنى أراه" وفي رواية رأيت نوراً (١٦١/١) رأيت نوراً. رأي الحجاب
ومعنى: نور أنى أراه" النور الذي هو الحجاب يمنع من رؤيته، فأنى أراه؟ أي فكيف أراه
والنور حجاب بيني وبينه بمنعني من رؤيته؟ فهذا صريح في نفي الرؤية، وحكى عثمان بن
سعيد اتفاق الصحابة على ذلك. (شرح العقيدة الطحاوية ص ١٥٧).

^(٣١١) - سورة الأعراف الآية ١٥٨.

^(٣١٢) - سورة سبأ الآية ٢٨.

وثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: "فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتٍّ، أُعْطِيتُ^(٣٦٣) جَوَامِعَ

لفظ الحديث في البخاري "حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " لكل نبي دعوة يدعو بها وأريد أن اختبئ دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة" وقال معمر سمعت أبي عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: كل نبي سأل سؤلاً أو قال لكل نبي دعوة وقد دعا بها فاستجيب فجعلت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة.

رواته ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب الدعوات باب لكل نبي دعوة مستجابة ج ٧ ص ١٤٥.

(٢) مسلم كتاب الإيمان باب اختباء النبي صلى الله عليه وسلم دعوة الشفاعة لأمته ج ١ ص ١٨٨ نحوه.

والبراق: هي الدابة التي كانت تحمل عليها الأنبياء قبله تضع حافرها في منتهى طرفها. والمعراج: قال ابن اسحق: وحدثني من لا أتهم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: لما فرغت مما كان في بيت المقدس أتني بالمعراج ولم أر شيئاً قط أحسن منه: وهو الذي ميتكم عينيه إذا حضر فأصعدني صاحبي فيه حتى انتهى بي الى باب من أبواب السماء الخ السيرة النبوية لابن هشام ٣٢/٢ - ٣٦.

^(٣٦٣) - أعطيت جوامع الكلم: وفي رواية أخرى بعثت بجوامع الكلم قال الهروي يعني به القرآن جمع الله في الألفاظ السيرة منه المعاني الكثيرة. وكلامه صلى الله عليه وسلم كان بالجوامع، قليل اللفظ كثير المعنى.

درجته: صحيح بسنده، تخريجه: (١) مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة ج ١ ص ٣٧١ حديث ٥ (٥٢٣) لفظه وفي الرواية الأخرى "بعثت بجوامع الكلم". وفي كتاب السير باب ما جاء في الغنيمة حديث ١٥٥٣ مثله. وقال حديث حسن .

الْكَلِمَ، وَنَصِرْتُ بِالرُّعْبِ، وَأَحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمَ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ
مَسْجِداً وَطَهُوراً، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ"

اختصاصه بالتيمم

الذي اختص به صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من ذلك التيمم ولم يكن ذلك للأنبياء قبله، واليهود يصلّون حيث أدركتهم الصلاة بعد إصابتهم من الماء إلا فرقة من اليهود القاريين^(٣٦٤) يقال لهم "العنانية" فإنهم لا يصلّون إلا في كنيسة لهم، وكان المسيح على نبينا وعليه السلام يسبح في الأرض ويصلي حيث أدركته الصلاة، فخص الله نبيه وصفيه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالتيمم.

وفي الصحيحين عن جابر قال قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أُعْطِيتُ^(٣٦٥) خَمْساً لَمْ يُعْطَهُنَّ^(٣٦٦) أَحَدٌ قَبْلِي كَانَ كُلُّ نَبِيٍّ يُبْعَثُ إِلَى أُمَّتِهِ خَاصَّةً وَبُعِثْتُ إِلَى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ، وَأَحِلَّتْ لِي

هذا الحديث لم يخرج به البخاري وإنما جاء في شرح فتح الباري عليه ج ١ ص ٤٥٥ - ٤٥٦.

^(٣٦٤) - في (ب) "القرايين" بالباء والياء.

^(٣٦٥) - أعطيت خمسا: لم يرد الحصر بل ذكر ما حضره في ذلك الوقت مما من الله تعالى به عليه، ذكره اعترافاً بالنعمة وأداء لشكرها، وامثالاً لأمر ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾.

^(٣٦٦) - لم يعطهن: أي من الأنبياء أو من الخلق.

نصرت بالرعب: أي بقذفه من الله في قلوب الأعداء بلا أسباب ظاهرة وآلات عادية له، بل بضدها.

الْغَنَائِمُ^(٣٧) وَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَيِّبَةً
مَسْجِداً^(٣٨) وَطَهُوراً^(٣٩)، فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَذْرَكَهُ الصَّلَاةُ صَلَّى حَيْثُ
كَانَ، وَتَصَرَّتُ بِالرُّغْبِ بَيْنَ يَدَيَّ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَأُعْطِيتُ الشُّفَاعَةَ"
وله طرق.

وفي صحيح مسلم وتفرد به عن حذيفة قال قال رسول الله صَلَّى
الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "فضلنا على الناس بثلاث: جعلت صفوفنا كصفوف
الملائكة، وجعلت لنا الأرض كلها مسجداً، وجعلت تربتها لنا طهوراً
إذا لم نجد الماء"، وذكر خصلة أخرى

قال ذو النسيب أيده الله: الخصلة التي لم يذكرها مسلم، أكملها
أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده عن حذيفة ونصها: "وَأُوتِيتُ هَؤُلَاءِ

^(٣٧) - الغنائم: جمع غنيمة وهي مال حصل عليه المسلمون بعد الحرب بينهم وبين الكفار.

^(٣٨) - مسجداً: موضع صلاة.

^(٣٩) - طهوراً: بفتح الطاء، والمراد أن الأرض ما دامت على حالها الأصلية فهي كذلك.

رواته ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب التيمم باب قول الله
تعالى: ﴿فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ ج ١ ص
٨٦ نحوه. ولم يرد فيه "كل أحمر وأسود".

(٢) مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة ج ١ ص ٣٧٠ حديث ٣ (٥٢١) لفظه.

(٣) النسائي باب التيمم بالصعيد ج ١ ص ٢١٠ مثله وهو عن جابر.

(٤) مسند أحمد ج ١ ص ٣٠١. وقد ورد فيه "ولا أقولهن فخراً" ثم جاء فيه "وأعطيت
الشفاعة فأخبرتها لأمتي فهي لمن لا يشرك بالله شيئاً" والحديث عن ابن عباس.

الآيَاتِ مِنْ بَيْتٍ كُنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ، مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، لَمْ يُعْطَ
أَحَدٌ مِنْهُ كَانَ قَبْلِي، وَلَمْ يُعْطَ أَحَدٌ مِنْهُ كَانَ بَعْدِي". وهي الخصلة
التي لم يخرجها مسلم رحمه الله (٣٧٠).

٣٧٠- درجته صحيح بسنده، تخریجه: (١) مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة ج ١ ص
٣٧١ حديث ٤ (٢٢٢) لفظه.

صَاحِبُ الشَّفَاعَةِ الْعَظِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

قال ذو النسيين أيده الله:

في هذه الأحاديث الثابتة ما خصه الله تعالى به من الشفاعة، وأنه لا يشفع في أحد يوم القيامة إلا شفع فيه.
واعلموا رحمكم الله أنّ الشفاعة على ضروب خمسة، ويلحق بها ضرب سادس اتفق في بعضها أهل القبلّة، وخالف المعتزلة في بعضها فأنكرتها وبئس ما فعلت.

أولها وأعمّها: شفاعة الموقف التي اختص بها محمد سيد المرسلين وخاتم النبيين صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صلاة دائمة الى يوم الدين وهو تخليص الناس من الكرب في انتظار الفصل الى القضاء، وتعجيل الحساب والتمييز بين فريقى الجنة والنار، ويدخل فيها آدم ومن ولد، بل جميع الخلائق وسكان الأرض حسب ما دلت عليه الأحاديث الصحيحة المجمع على صحتها وعدالة نقلها وتواترها، وهو المقام الحمود الذي وعده ربه عز وجل في قوله جل ثناؤه ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾^(٢٧١) "عسى" طمع وإشفاق إلا من الله جل ثناؤه فإنها واجبة.

^(٢٧١) - سورة الإسراء الآية ٧٩.

ف (عسى) ترجى، وهو فعل ماض غير منصرف^(٢٧٢). و(أن يبعثك)
(أن) وما عملت فيه في موضع نصب بـ(عسى) على التشبيه بـ (كان)
كما قالوا: "عسى الغوير أبؤسا".

هذا قول الحوفي، وقال النحوي أبو طاهر اسماعيل بن خلف
فيما حدثني غير واحد منهم بالمكاتبة المسندة الثقة أبو طاهر أحمد بن
محمد السلفي قال حدثني أبو الفضل جعفر بن امام القرية النحوي أبي

عسى أن يبعثك يوم القيامة فيقيمك مقاماً محموداً، ومعنى المقام المحمود: المقام الذي يحمد
القائم فيه وكل من رآه وعرفه، وهو مطلق في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات،
وقيل: المراد الشفاعة وهي نوع واحد مما يتناوله. وعن ابن عباس رضي الله عنهما: مقام
يحمدك فيه الأولون والآخرون، وتشرف فيه على جميع الخلائق تسأل فتعطى، وتشفع
فتشفع ليس أحد إلا تحت لوائك، وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
وسلم: "هو المقام الذي أشفع فيه لأمتي". (الكشاف ٤٦٢/٢).

وقد اختلف في تعيين هذا المقام على أقوال:

الأول: أنه المقام الذي يقومه النبي صلى الله عليه وسلم للشفاعة يوم القيامة للناس ليرمجهم
ربهم سبحانه مما هم فيه، وهذا القول هو الذي دلت عليه الأدلة الصحيحة في تفسير الآية.
الثاني: أن المقام المحمود عطاء النبي صلى الله عليه وسلم لواء يوم القيامة، ويمكن أن يقال
أن هذا لا ينافي القول الأول.

الثالث: أن المقام المحمود أن الله سبحانه يجلس محمداً صلى الله عليه وسلم معه على كرسیه
حكاه ابن جرير عن فرقة منهم مجاهد. قال ابن عبد البر: مجاهد وإن كان أحد الأئمة
بالتأويل فإن له قولين عند أهل العلم، أحدهما هذا والآخر في تأويل: وجوه يومئذ ناضرة
قال معناه: تنتظر الثواب، وليس من النظر. (فتح القدير ٢٥١/٣ - ٢٥٢).

^(٢٧٢) - في (أ) و(ب) "منصرف" وهو الصواب.

طاهر المذكور قال حدثني أبي قال: (أن) وما بعدها في موضع رفع بـ (عَسَى)، والتقدير: قرب بعث ربك إياك أو وجب أو نحو ذلك، لأن تشبيههم عسى بكان إنما هو إذا ولي عسى اسم وجاءت أن بعد ذلك الاسم كقولك "عسى زيد أن يقوم" فه (زيد) اسم (عسى) ويقوم في موضع الخبر، والتقدير: قارب زيد القيام؛ فإن قدمت قلت: "عسى أن يقوم زيد" كانت (أن) في موضع رفع لأنه لا اسم هنا غيرها، فيكون التقدير "قرب قيام زيد" اللهم إلا أن تضر في (عسى) اسمها فتكون (أن) حيث في موضع الخبر، و(ربك) "رفع بـ (يبعثك)"، (مقاماً) مصدر، وإن كان من غير لفظ الفعل المذكور لأن يبعثك بمعنى يقيمك كما يقول أقيم من قبره، وبعث من قبره، ومحموداً نعت لمقام.

أجمع أهل العلم على أن المقام المحمود الذي وعده الله عز وجل به في كتابه في قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾ هو شفاعته لأئمة فتنال^(٣٧٣) شفاعته صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جميع من بالموقف من سكان الأرض^(٣٧٤) والدليل على ذلك: ما ثبت في

^(٣٧٣) - في (ب) "فينال".

^(٣٧٤) - أفل هذا الذي أمرتك به لنقيمك يوم القيامة مقاماً محموداً يحمذك فيه الخلائق كلهم وخالفهم تبارك وتعالى. قال ابن جرير قال أكثر أهل التأويل: ذلك هو المقام الذي يقومه محمد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة للشفاعة للناس ليرحمهم ربهم من عظيم ما هم فيه من شدة ذلك اليوم. عن حذيفة قال يجمع الناس في صعيد واحد يسمعون الداعي

الصحيحن وغيرهما "يَجْمَعُ اللَّهُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ"
الحديث بطوله (٣٧٠).

وينفذهم البصر حفاة عراة كما خلقوا قياماً لا تكلم نفس إلا بإذنه ينادي يا محمد فيقول
لبيك وسعديك والخير في يديك، والسر ليس إليك، والهدى من هديت وعبدك بين يديك
ومنك وإليك لا منجى ولا ملجأ منك إلا إليك تباركت وتعاليت سبحانك رب البيت
"فهذا المقام المحمود الذي ذكر الله عز وجل. وقال ابن عباس هذا المقام المحمود مقام
الشفاعة. (١) ابن كثير ٥٦/٣ وانظر الكشف ٤٦٢/٢ - ٤٦٣.

(٣٧٠) - ولفظه في البخاري "حدثني اسحق بن نصر حدثنا محمد بن عبيد حدثنا أبو حيان
عن أبي زرعة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في دعوة
فرغ إليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها نهشة وقال أنا سيد القوم يوم القيامة هل
تدرون بمن يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد فيصبرهم الناظر ويسمعهم الداعي
وتدنو منهم الشمس؛ فيقول بعض الناس: ألا ترون إلى ما أنتم فيه إلى ما بلغكم ألا
تنظرون إلى من يشفع لكم إلى ربكم، فيقول بعض الناس أبوكم آدم فيأتونه فيقولون يا
آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك
وأسكنك الجنة، ألا تشفع لنا إلى ربك، ألا ترى ما نحن فيه وما بلغنا. فيقول: ربي غضب
غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله ونهاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي
أذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح، فيأتون نوحاً فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل
الأرض وسماك الله عبداً شكوراً أما ترى إلى ما نحن فيه ألا ترى إلى ما بلغنا ألا تشفع لنا إلى
ربك فيقول ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله نفسي
نفسى اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فيأتوني فأسجد تحت العرش فيقال: يا محمد ارفع
رأسك واشفع تشفع وسل تعطه. قال محمد بن عبيد لا أحفظ سائره.

وذكر فيه طلبهم للشفاعة لما نالهم من الكرب والغم وقصدهم نبياً بعد نبي حتى يأتوا محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيشفع لهم. فهذا عام لأهل الأرض، وربما تعلق من لم يرق على تقرير الحقائق وفهم الدقائق بما ورد في بعض طرق أحاديث الشفاعة من قوله: "يُخْشَرُ الْمُؤْمِنُونَ فَيَقُولُونَ مَنْ يَشْفَعُ لَنَا إِلَى رَبِّنَا؟" الحديث. فيقول المتعلق

رواته: ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب الأنبياء باب قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ إلى آخر السورة ج٤ ص ١٠٥ - ١٠٦.

(٢) مسلم كتاب الإيمان باب أدنى أهل الجنة منزلة فيها ج١ ص ١٨٤.

ولقد زاد مسلم أنهم يأتون إبراهيم وموسى وعيسى. وزاد في آخر الحديث - "فأقول يا رب أمي. أمي فيقال: يا محمد ادخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب. والذي نفسي بيده أن ما بين المصرعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر أو كما بين مكة وبصرى.

المفردات: نهش منها نهشة: أي أخذ لحمها من العظم بأطراف أسنانه.

في صعيد واحد: الصعيد هو الأرض الواسعة المستوية.

شركاء الناس: يعني أنهم لا يمنعون من سائر الأبواب.

أن ما بين المصرعين : المصرعان جانباً الباب.

هجر: مدينة عظيمة من قاعدة بلاد البحرين، قال النووي: وهجر هذه غير هجر المذكورة في حديث "إذا بلغ الماء قلتين بقلال هجر" تلك قرية من قرى المدينة كانت القلال تصنع فيها وهي غير معروفة. قال الجوهري في صحاحه: هجر اسم بلد مذكر مصروف والنسبة إلى هاجري.

وبصرى: مدينة معروفة بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل.

المعترض: هذا هو الصحيح، إذ أصول الشفاعة قد صرحت والأمة قد أجمعت أن الكفار لا تنفعهم شفاعة الشافعين.

فالجواب: أنّ حقيقة شفاعة هذا الموقف ونيل الراحة منها، مما الناس فيه، إنما نالها بالحقيقة المؤمنون الناجون، وإن كان قد طلبها الكافرون معهم فبحكم التبّع، ولم يحصل لهم فيها راحة، ولكنهم ظنوها ورأوا أن ما هم فيه من الكذب فوق كل عذاب، حتى تخيلوا أن عذاب النار دونه فأعطوا رغبتهم، وكانت أشد مما كانوا فيه حسب سنة الله فيهم، قال الله العظيم: ﴿وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ﴾ (٣٧٦) الآية وقال أصدق القائلين: ﴿يُغَاثُوا﴾

٣٧٦- الكهف الآية ٢٩.

يستغيثوا من حر الشمس ﴿يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ وهو الحديد المذاب. قال الزجاج: انهم يغاثون بماء كالرصاص المذاب أو الصغر، وقال أبو عبيدة والأخفش: هو كل ما أذيب من جواهر الأرض من حديد ورصاص ونحاس، وقيل: هو ضرب من القطران، ثم وصف هذا الماء الذي يغاثون به بأنه ﴿يشوي الوجوه﴾ إذا قدم إليهم صارت وجوههم مشوية لحرارته. (فتح القدير ٢٨٢/٣).

وإن يستغيثوا ... "أي مما هم فيه من العذاب وشدة العطش" ﴿يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ وفيه سبعة أقوال:

أحدها: أنه ماء غليظ كدردي الزيت رواه العوفي عن ابن عباس.

والثاني: أن كل شيء أذيب حتى انماح قاله ابن مسعود.

والثالث: قيح ودم أسود كعكر الزيت قاله مجاهد.

والرابع: أنه الفضة والرصاص يذابان روي عن مجاهد أيضاً.

وليست بإغاثة حقيقية، ولكنهم تخيلوا إغاثة في الصورة فكانت زيادة فيما استغاثوا منه.

وفي الصحيحين^(٣٧٧) "فَيَقُولُونَ عَطِشْنَا يَا رَبَّنَا فَاسْقِنَا. فَيَقَالُ: أَلَا تَرُدُّونَ فَيُحْشَرُونَ إِلَى جَهَنَّمَ كَأَنَّهُمْ سَرَابٌ فَيَتَسَاقَطُونَ فِيهَا".

والخامس: الذي انتهى حره قاله سعيد بن جبير.

والسادس: (أنه) الصديد ذكره ابن الأنباري.

والسابع: أنه الرماد الذي ينفذ عن الخبزة إذا خرجت من التنور. حكاه ابن الأنباري. (زاد المسير ١٣٥/٥).

^(٣٧٧) - ولفظه في البخاري "حدثني محمد بن عبد العزيز حدثنا أبو عمر حفص بن ميسرة عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن أناساً في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم: نعم هل تضارون في رؤية الشمس بظهيرة ضوء ليس فيها سحاب. قالوا: لا. قال: وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ضوء ليس فيها سحاب؟ قالوا: لا. قال النبي صلى الله عليه وسلم: ما تضارون في رؤية الله عز وجل يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما. إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن تنبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى من كان يعبد غير الله من الأصنام والأنصاب إلا يتساقطون في النار؛ حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله بر أو فاجر وغيرات أهل الكتاب فيدعى اليهود فيقال لهم من كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزيراً ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد. فيقال: فما تبتغون، فقالوا: عطشنا ربنا فاسقنا فيسار ألا تردون فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيساقطون في النار، ثم يدعى النصارى فيقال لهم: ما كنتم تعبدون؟ قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله. فيقال لهم: كذبتم ما اتخذ الله صاحبة ولا ولد. فيقال لهم ماذا تبتغون، فكَذَلِكَ مِثْلُ الْأَوَّلِ؛ حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر أو

والشواهد على ما قلناه من صحيح الآثار أبين من النهار لأولي النهى والأبصار، وهذا كله من مكر الله بهم، وكذلك من قضى عليه من أهل التوحيد بالنار قد أفضت به الحال بعد هذه الشفاعة إلى أشد ما كان فيه، فكل عذاب دون عذاب النار، وكذلك لا يجوز أن يعذب به سوى الله العزيز القهار.

فاجر أتاهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها. فيقال: ماذا تنتظرون تتبع كل أمة ما كانت تعبد قالوا فارقنا الناس في الدنيا على أفقر ما كنا إليهم، ولم نصاحبهم ونحن ننتظر ربنا الذين كنا نعبد. فيقول: أنا ربكم فيقولون لا نشرك بالله شيئاً مرتين أو ثلاثاً. رواه: ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: البخاري كتاب تفسير القرآن باب أن الله لا يظلم مثقال ذرة يعني ذرة. ج ٥ ص ١٧٩.

مسلم كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية ج ١ ص ١٦٨ لفظه.

والحديث في مسلم طويل زاد في آخره على البخاري بكثير.

المفردات: غيرات أهل الكتاب: بقاياهم.

كأنها سراب: السراب ما يترأى للناس في الأرض القفر والقاع المستوى، وسط النهار في الحر الشديد لامعاً مثل الماء. وفي القرآن الكريم: ﴿يَحْسِبُهُ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئاً﴾ (سورة النور الآية ٣٩).

يحطم بعضهم بعضاً: لشدة اتقادها وتلاطم أمواج لهبها، والحطم: الكسر والاهلاك، والحطمة اسم من أسماء النار، لكونها تحطم ما يلقي فيها. وفي القرآن الكريم: ﴿كَلَّا لَيَنْبَذَنَّ فِي الْحُطْمَةِ﴾ (سورة الهمة الآية ٤).

فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما نكون إليهم: فارقوا في الدنيا الناس الذين زاغوا عن طاعته سبحانه وتعالى من قرابتهم وغيرهم ممن كانوا يحتاجون في معاشتهم ومصالح دنياهم إلى معاشرتهم للارتزاق بهم.

فالشفاعاة الأولى عامة لجميع الخلائق في الفصل بينهم، وإراحتهم من موقفهم، لكنه فاز بمطلوبها المطيعون وخسر هنالك المبطلون.

أما الثانية: فمختصة بفضلاء المؤمنين في الموقف، وإدخال قوم الجنة بغير حساب، وتعجيلهم الى منازلهم، فيقال يا محمد: أدخل الجنة من أمتك من لا حساب عليه، من باب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب، والذي نفس محمد بيده إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة لكما بين مكة وهجر، أو كما بين مكة وبصرى، مصاريع الجنة: أبوابها، ولا يقال مصراع حتى يكونا اثنين، هجر: قاعدة البحرين بفتح الهاء والجيم، ويقال فيها الهجر بالالف واللام، وهذا حديث ثابت بالاتفاق بنقل العدل عن العدل عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وأما الثالثة: فلقوم استوجبوا النار بقبيح أعمالهم فيشفع فيهم رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حتى لا يدخلوا النار^(٣٧٨).

وأما الرابعة فهي: إخراج من دخل النار من الموحدين، وهذا يشفع فيه رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والأنبياء والملائكة والمؤمنون، فيقول الله عز وجل: شفعت الملائكة وشفع المؤمنون وشفع

^{٣٧٨} - النوع الثاني والثالث من الشفاعاة شفاعته صلى الله عليه وسلم في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم فيشفع فيهم ليدخلوا الجنة وفي أقوام آخرين قد أمر بهم الى النار ألا يدخلوها. (شرح العقيدة الطحاوية ص ١٩٧).

النبون ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حمماً، فيلقىهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل". الحديث بطوله، وهو حديث مجمع على صحته يقال: فوهة النهر والطريق أي فمه وأوله، والحبة بكسر الحاء بذور الصحراء مما ليس بقوت، والحميل ما حمله السيل من الغناء، وفي هذا الحديث فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة، هؤلاء عتقاء الله من النار الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه، ولا خير قدّموه، الحديث بطوله حتى لا يبقى في النار إلا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود، وهم الكفار بالله.

ثم هذه الشفاعات المشتملة عليها هذه الشفاعة مختلف آمادها بحسب مراد الله تعالى فيمن قضى بكثرة عذابه، وتطويل بقائه في النار، وتقصير مدته، وبحسب ابتلائه بالمعاصي وشقوته. والمعتزلة تقول: لن يخرج من النار من دخل فيها، وذلك تكذيب للشرعية وإخفاء لذمتها المنية، فلا يحرم شفاعة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إلا الكفار^(٣٧٩).

^(٣٧٩) - النوع الرابع: شفاعته صلى الله عليه وسلم في رفع درجات من يدخل الجنة فيها فوق ما كان يقتضيه ثواب أعمالهم وقد وافقت المعتزلة على هذه الشفاعة خاصة وخالفوا فيما عداها من المقامات مع تواتر الأحاديث فيها (الطحاوية ص ١٩٧).

ولعلها ألا تنال من يكذب بها من أهل الأهواء والبدع، فواجب على كل مسلم أن يدعو جهده أن لا يجرمه الله شفاعته النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ويكره له أن يدعو أن يخرج من النار بشفاعته، لأنه دعاء في أن يكون من المذنبين المستوجبين للنار إلا أن ينوي قائله إن كنت عندك ممن قضيت عليه بإنفاذ وعيدك وتحقيق كلمتك بدخول النار فاجعلني ممن يتعجل خروجه منها بشفاعة نبيك محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، ولا وجه لهذا عندي لما صح عن الصادق المصدوق صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى النَّارِ أَنْ تَأْكُلَ مَوَاضِعَ السُّجُودِ" (٢٨٠).

والخامسة الشفاعة في أقوام أن يدخروا الجنة بغير حساب، ويحسن أن يستشهد لهذا النوع بحديث عكاشة بن محصن حين دعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله من السبعين ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب، والحديث مخرج في الصحيحين. النوع السادس: الشفاعة في تخفيف العذاب عمن يستحقه كشفاعته في عمه أبي طالب أن يخفف عنه عذابه ثم قال القرطبي في "التذكرة" بعد ذكر هذا النوع: فإن مثل: بقوله تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾ (المائدة ٤٨). قيل له: لا تنفعه في الخروج من النار كما تنفع عصاة الموحدين الذين يخرجون منها ويدخلون الجنة. (نفس المرجع ص ١٩٨).

٢٨٠- ولفظه في البخاري "حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد الليثي أن أبا هريرة أخبرهما: أن الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: هل تمارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سبحانه. قالوا: لا. قال: فإنكم ترونه كذلك. يحشر الناس يوم القيامة من كان يعبد شيئاً فليتبّع، فمنهم من يتبع الشمس، ومنهم من يتبع القمر، ومنهم من يتبع الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها

منافقوها فيأتيهم الله عز وجل فيقول: أنا ربكم فيقولون: هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه، فيأتيهم الله فيقول: أنا ربكم فيقولون: أنت ربنا فيدعوهم فيضرب الصراط بين ظهرائي جهنم فأكون أول من يجوز من الرسل بأمته، ولا يتكلم يومئذ أحد إلا الرسل، وكلام الرسل يومئذ: اللهم سلم سلم، وفي جهنم كلايب مثل شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا: نعم. قال: فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها إلا الله تخطف الناس بأعمالهم، فمنهم من يوق بعمله، منهم من يخرذل ثم ينجو حتى إذا أراد الله رحمة من أراد من أهل النار أمر الله الملائكة أن يخرجوا من كان يعبد الله فيخرجونهم ويعرفون بآثار السجود وحرم الله على النار أن تأكل أثر السجود فيخرجون من النار فكل ابن آدم تأكله النار إلا أثر السجود..

المفردات: ثمارون: ترتابون.

فانكم ترونه كذلك: تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح.

الطواغيت: جمع طاغوت وهو كل ما يعبد من دون الله. قال تعالى: ﴿يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت﴾ وقال: ﴿والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها﴾ وقال: ﴿والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت﴾.

يضرب الصراط: أي يحد.

فأكون أنا وأمتي أول من يميز: معناه أول من يمضي عليه ويقطعه.

فيخرجون من النار قد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل، ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد، ويقي رجل بين الجنة والنار وهو آخر أهل النار دخولاً الجنة مقبلاً بوجهه قبل النار، فيقول: يا رب اصرف وجهي عن النار قد قشبي ريحها وأحرقني ذكاًؤها. فيقول: هل عسيت إن فعلت ذلك بك أن تسأل غير ذلك، فيقول لا وعزتك، فيعطي الله ما يشاء من عهد وميثاق فيصرف الله وجهه عن النار، فإذا أقبل به على الجنة رأى بهجتها سكنت ما شاء الله أن يسكت ثم قال: يا رب قدمني عند باب الجنة. فيقول الله له: أليس قد أعطيت العهد والميثاق أن لا تسأل غير

الذي كنت سألت؟ فيقول: يا رب لا أكون أشقى خلقك ، فيقول فما عسيت أن أعطيت ذلك أن لا تسأل غيره، فيقول: لا وعزتك لا أسأل غير ذلك، فيعطي ربه ما شاء من عهد وميثاق فيقدمه الى باب الجنة فإذا بلغ بابها فرأى زهرتها وما فيها من النضرة والسرور فيسكت ما شاء الله أن يسكت، فيقول: يا رب أدخلني الجنة. فيقول الله تعالى: ويحك يا ابن آدم ما أغدرك أليس قد أعطيت العهد والميثاق أن لا تسأل غير الذي أعطيته. فيقول: يا رب لا تجعلني أشقى خلقك فيضحك الله عز وجل منه ثم يأذن له في دخول الجنة فيقول له تمنّ فيتمنى حتى إذا انقطعت أمنيته قال الله عز وجل: زد من كذا وكذا أقبل يذكره ربه عز وجل حتى إذا انتهت به الأمانى قال الله تعالى: لك، ومثله معه. قال أبو سعيد الخدري لأبي هريرة رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: قال الله عز وجل: لك ذلك وعشرة أمثاله. قال أبو هريرة لم أحفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا قوله لك ذلك ومثله معه. قال أبو سعيد الخدري إني سمعته يقول ذلك لك وعشرة أمثاله.

رواته ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري: كتاب الاذان باب فضل السجود ج ١ ص ١٩٥ - ١٩٧.

وفي كتاب التوحيد باب قول الله تعالى: ﴿وَجْهَ يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاضِرٌ﴾.

وفي كتاب الرقاق باب الصراط جسر جهنم ج ٧ ص ٢٠٥.

(٢) مسلم كتاب الإيمان باب معرفة طريق الرؤية ج ١ ص ١٦٥ نحوه.

(٣) النسائي كتاب التطبيق باب موضع السجود ج ٢ ص ٢٢٩.

(٤) ابن ماجه كتاب الزهد باب صفة النار ج ٢ ص ١٤٤٦ حديث ٤٣٢٦.

المفردات: قد امتحشوا: يقال محشته النار، وامتحشته.

الحبة: بكسر الحاء: بذور البقول وقيل هو نبت صغير ينبت في الحشيش فأما بالفتح فهي الحنطة والشعير.

وحميل السيل: ما يحمله السيل من البذور والحشيش.

فطلب الواجب غير واجب، كما لا يقول الداعي: اللهم احشرنني وابعثني الى غير ذلك من الواجبات.

وأما الخامسة: فلاهل الجنان بعد استقرارهم فيها وفوزهم بها بزيادات الدرجات ورفع المنازل العليات.

وأما السادسة: فهي مخصوصة بنينا وسيدنا وشفيعنا محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تنال بعض الكفار ببركته وكرامته عند ربه.

وأما السابعة: شفاعته أن يؤذن لجميع المؤمنين في دخول الجنة، وفي صحيح مسلم، عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: "أنا أول شَفِيعٍ فِي الْجَنَّةِ"^(٢٨١).

النوع الثامن: شفاعته في أهل الكبائر من أمته ممن دخل النار فيخرجون منها، وقد تواترت بهذا النوع الأحاديث، وقد خفي علم

قد قشبي ريجها: وفي الحديث ذكر النار قشبي ريجها وأحرقني ذكاؤها.

أحرقني ذكاؤها: الذكاة الجمرة الملتهبة، والذكاة شدة وهج النار، وأذكيت الحرب . ويحك : كلمة رحمة.

ما أغدرك: من الغدر وهو ترك الوفاء.

والبدع: جمع بدعة: وهي خلاف السنة.

أن يدعو جهده: أي طاقته.

مواضع السجود: الجبهة، واليدين والركبتين والقدمين.

^(٢٨١) - أخرجه مسلم (١٩٦) في باب الإيمان في قول النبي صلى الله عليه وسلم "أنا أول الناس: يشفع في الجنة وأنا أكثرهم تابعا، والدارمي ٢٧/١ وأحمد ١٤٠/٣.

ذلك على الخوارج والمعتزلة، فخالفوا في ذلك جهلاً منهم بصحة الأحاديث وعناداً ممن علم ذلك واستمر على بدعته، وهذه الشفاعة تشاركه فيها الملائكة والنبيون والمؤمنون أيضاً. ومن أحاديث هذا النوع، أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "شَفَاعَتِي لِأَهْلِ الْكِبَائِرِ مِنْ أُمَّتِي" (٣٨٢) رواه الإمام أحمد رحمه الله (٣٨٣).

كما ثبت في الصحيحين من مسند أم حبيبة قالت قلت: فإننا نحدث أنك تريد أن تنكح بنت أبي سلمة: قال بنت أم سلمة قالت: نعم قال: لو أنها لو لم تكن ربييتي في حجري ما حلت لي إنها لابنة أخي من الرضاعة أَرْضَعْتَنِي وَأَبَا سَلَمَةَ ثَوِيَّةَ. (٣٨٤)

(٣٨٢) - حديث صحيح بطرقه وشواهده أخرجه أبو داود (٤٧٣٩) في السنة باب في الشفاعة والترمذي (٢٤٣٧) في صفة يوم القيامة باب شفاعته صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر من أمته وأحمد ٢٣٠/٣ من حديث أنس وصححه ابن حبان (٢٥٩٦) والحاكم ٦٩/١.

(٣٨٣) - شرح الطحاوية ص ١٩٨.

(٣٨٤) - الحديث: لفظ الحديث في البخاري، حدثنا عبد الله بن يوسف، حدثنا الليث، عن عقيل، عن ابن شهاب، أن عروة بن الزبير أخبره، أن زينب ابنة أبي سلمة أخبرته، أن أم حبيبة قالت: "قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ أَخْبَرْتَنِي بِبَنَاتِ أَبِي سَلَمَةَ، فَقَالَ: أَوْتَجِيزُ قُلْتُ: نَعَمْ لَسْتُ لَكَ بِمُخْلِيَةٍ، وَأَجِبْتُ مَنْ شَارَكَنِي فِي خَيْرِ أَخْتِي. فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ذَلِكَ لَا يَجِلُّ لِي. قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَوَاللَّهِ إِنَّا لَتَحَدِّثُ أَنَّكَ تُرِيدُ أَنْ تَنْكِحَ

قال عروة: وثوية مولاة أبي لهب كان أبو لهب أعتقها؛ فأرضعت النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلما مات أبو لهب أريه بعض أهله بشرّ حبية. قال له ماذا لقيت؟ قال أبو لهب: لم ألق بعدكم خيراً غير أنني سعت في هذه؛ بعثتني ثوية.

ذُرَّةُ بِنْتِ أَبِي سَلَمَةَ، قَالَ: بِنْتُ أُمِّ سَلَمَةَ: فَقُلْتُ: نَعَمْ. قَالَ: فَوَاللَّهِ لَوْ لَمْ تَكُنْ فِي حِجْرِي مَا حَلَّتْ إِنَّهَا لَابْنَةُ أَخِي مِنَ الرِّضَاعَةِ، أَرْضَعْتَنِي وَأَبَا سَلَمَةَ ثَوِيَّةً، فَلَا تَعْرِضْنَ عَلَيَّ بَنَاتِكُنَّ وَلَا أَخَوَاتِكُنَّ، "

أ- رواه: ثقات.

ب- إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب النكاح باب: وأن تجمعوا بين الأختين إلا ما قد سلف ج ٦ ص ١٢٨.

٢- مسلم كتاب الرضاع باب تحريم الربيبة وأخت المرأة ج ٢ ص ١٠٧٢.

رقم الحديث ١٤٤٩ بلفظ ما في البخاري، غير أنه جرى بعض الاختلاف في الرواة.

٣- النسائي كتاب النكاح باب تحريم الربيبة التي في حجره ج ٦ ص ٩٤ لفظه.

د- المفردات:

لست مخلية: اسم فاعل من الاخلاء أي لست بمنفرده بك ولا خالية من ضرة .

درة: بضم دال مهملة وتشديد راء.

ثوية: بالتصغير.

فلا تعرضن: من العرض.

وأحب من شركتي: بكسر الراء.

اللفظ لشعيب عن الزهري، وقوله في هذه إشارة إلى نقرة الكف، وذلك أنها دخلت عليه مبشرة له وقالت له: أشعرت أن آمنة ولدت ولداً، فقال لها: أنت حرة، فهو يخفف عنه العذاب كل يوم اثنين لسروره بمولد النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في ذلك اليوم وعتقه البشرية. فالأولى أن يقال إنها بركة تعدت لأبي لهب، وكذلك أبو طالب قد خفف الله عنه من عذابه بذبه^(٢٨٥) عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وحده^(٢٨٦) عليه.

ثبت في الصحيحين عن العباس بن عبد المطلب أنه قال: "يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا طَالِبٍ كَانَ يَحُوطُكَ وَيَنْصُرُكَ وَيَغْضَبُ لَكَ، فَهَلْ نَفَعَهُ ذَلِكَ؟ قَالَ: نَعَمْ وَجَدْتُهُ فِي غَمَرَاتٍ مِنَ النَّارِ فَأَخْرَجْتُهُ إِلَى ضَحَضَاحٍ"^(٢٨٧)، وفي رواية من الصحيحين: "وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ".

^(٢٨٥) - بذبه: الذب بفتح الذال وتشديد الباء - هو المنع والدفع والحماية.

^(٢٨٦) - وحده: الحذب - هو العطف والشفقة.

^(٢٨٧) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثنا عبد الملك حدثنا عبد الله بن الحارث قال حدثنا العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما أغنيت عن عمك فوالله كان يحوطك ويغضب لك. قال في ضحضاح من النار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار"

الحديث:

أ - رواه: ثقات.

قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "فِي غَمَرَاتٍ مِنَ النَّارِ" أي شيء كثير يغمره ويغطيه، وقوله: "إِلَى ضَحَضَاحٍ" أي شيء قليل كضحضاح الماء، وهو ما لا يكاد يستر القدم، وهذا ما سرى إليهما من بركته، لأن القرآن قد حكم أن الكفار لا تنالهم ولا تنفعهم شفاعة

ب- إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب مناقب الأنصار باب قصة أبي طالب ص ٢٤٧ وأخرجه في كتاب الأدب باب المشرك ج ٧ ص ١٢١.

٢- مسلم كتاب الإيمان باب شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه - ج ١ ص ١٩٥ مثله. حديث ٣٥٧ (٢٠٩).

د- المفردات: غمرات: واحد غمرة. وهي المعظم في الشيء.

٢- يحوطك: قال أهل اللغة: يقال: حاطه يحوطه حوطاً وحياطة - إذا صانه وحفظه وذبح عنه وتوفر على مصالحه.

ضحضاح: الضحضاح مارق من الماء على وجه الأرض إلى نحو الكعبين واستعير في النار. الدرك: قال أهل اللغة - في الدرك لغتان فصيحتان مشهورتان، فتح الراء واسكانها وقرئ بهما في القراءات السبع. وقال أبو حاتم: جمع الدرك بالفتح ادراك كحمل واجمال وفرس وأفراس وجمع الدرك بالاسكان أدرك كفلس وأفلس أما معناه: فعند جميع أهل اللغة والمعاني وجاهير المفسرين .

الدرك الأسفل: قعر جهنم وأقصى أسفلها وفي القرآن الكريم ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرِكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ الآية.

الشافعين^(٣٨٨)، واحتجّ من سمى نفعه لأبي طالب شفاعته بالسنة الثابتة المبينة بكتاب رب العالمين، وهو ما ثبت بنقل العدل عن العدل عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عنده عمه ابوطالب فقال: "لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في

^{٣٨٨}عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر عنده عمه أبو طالب فقال: لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من نار يبلغ كعبيه يغلي منه دماغه"

أ- رواة الحديث: "حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد..

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- مسلم كتاب الايمان باب شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه. حديث ٣٦٠ (٢١٠) ج ١ ص ١٩٥ بلفظه.

وللحديث روايات أخرى في نفس المرجع.

د- المفردات:

١- شفاعته الشافعين: أي ليس لهم شافع ينقذهم من عذاب الله. وفي القرآن الكريم "فما تنفعهم شفاعته الشافعين" الآية ٤٨ سورة المدثر.

٢- يغلي: الغليان هو شدة اضطراب الماء ونحوه على النار لشدة اتقادها.

يقال: غلت القدر تغلي غلياً. وغلياناً وأغليتها أنا. ومنه قول الشاعر:

ولا أقول لقد القوم قد غليت ولا أقول لباب الدار مغلوق.

والصواب - غلت - و "مغلوق".

ضحضاح من نار يبلغ كعبه يغلي منه دماغه" فسمى نفعه لأبي طالب شفاعاً وهذا على سبيل التجوز كما قيل:

فِي وَجْهِهِ شَافِعٌ تَمْحُو إِسَاءَتَهُ مِنَ الْقُلُوبِ وَجِيهٌ أَيْنَمَا شَفِيعًا

أي أن جمال وجهه ينفعه في طرح التثريب عليه، والمجازاة له على إساءته، فكأنه لما كان ذلك بسبب جمال وجهه شفيع للمجني عليه ألا يؤاخذه، وأن يطرح عنه اللوم والمجازاة في ذلك، إذ حقيقة الشفاعه، الطلب لغيرك ما يوافقك، فإذا وصل إليك من آخر ما ترغبه فكأنه شفيع لك عنده، وإن لم تكلمه في ذلك، وهي مأخوذة من الشفع الذي هو ضد الوتر، لأنه شفع أول كلامه بآخره، ومفرده بمكرره، لأن الطالب والراغب يكرر الرغبة ويثني الطلبة، إذ أصل الشفاعه أن يشفع الواحد الواحد فيصير شافعاً، ومنه الشفيع، لأنه يصل جناح الطالب، ويصير ثانياً له فعلى هذا التجوز يحمل قول رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لعله تنفعه شفاعتي^(٢٨٩). وأما قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فأخرجته إلى

^(٢٨٩) - وإذا كانت شفاعه النبي صلى الله عليه وسلم شملت أبا طالب فأخرجته إلى ضحضاح من النار؛ وذلك بدفاعه وحده وعطفه على النبي صلى الله عليه وسلم فمن باب أولى أن تشمل شفاعته صلى الله عليه وسلم أهل الكبار من أمته الذين ماتوا على الاسلام.

وقد قرر أهل السنة والجماعة شمول شفاعته صلى الله عليه وسلم لأهل الكبار، لكن لا يشفع أحد حتى يأذن الله له ويحد له حداً كما في الحديث الصحيح، حديث الشفاعه أنهم يأتون آدم ثم نوحاً ثم إبراهيم ثم موسى ثم عيسى فيقول لهم عيسى عليه السلام:

ضحضاح وهو لم يخرج به بيده وإنما هو إخراج وشفاعة بالحال لا بالفعال والمقال، وإذا قررت موارد الشرع هذا التقرير لم يتعارض لدى الفهم البصير.

اذهبوا إلى محمد فإنه عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني فاذهب، فإذا رأيت ربي حررت له ساجداً فأحمد ربي. بمحمد يفتحها علي ولا أحسنها الآن فيقول، أي محمد ارفع رأسك، وقل يسمع واشفع تشفع، فأقول ربي أمي فيحد لي حداً فادخلهم الجنة ثم أنطلق فاسجد فيحد لي حداً" [أخرجه البخاري ج ٨ ص ٣٩٥-٣٩٦ مسلم ص ١٩٤ أحمد ج ٢ ص ٤٣٥ انظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٠٠ - ٢٠١].

من فضائل رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ومن فضائله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إعطاء الرضى، والسول، والكوثر، وسماع القول، وإتمام النعمة، والعفو عما تقدم من ذنبه وما تأخر، وشرح الصدر، ووضع الوزر، ورفع الذكر^(٢٠) وعزة النصر، ونزول السكينة^(٢١)، وإتاء الكتاب، والسبع المثاني، والقرآن العظيم،

^(٢٠) - إشارة إلى قوله تعالى ﴿لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ﴾، الذي انقضى ظهرك، ورفعنا لك ذكرك... ﴿الآيات.

والمعنى: شرحنا لك صدرك أي نورناه وجعلناه فسيحاً رحيباً واسعاً كقوله: "فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام" وكما شرح الله صدره كذلك جعل شرعه فسيحاً واسعاً سهلاً لا حرج فيه ولا إصر ولا ضيق، وقيل المراد بقوله: ﴿لَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ شرح صدره ليلة الاسراء كما رواه مالك بن صعصعة وهو إن كان واقعاً ليلة الاسراء لا منافاة، فإن من جملة شرح صدره الذي جعل بصدره ليلة الاسراء وما نشأ عنه من الشرح المعنوي. ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ﴾ بمعنى: ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ ﴿وَوَضَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ قال مجاهد: لا أذكر إلا ذكرت معي أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، وقال قتادة: رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة. ابن كثير ٥٢٤/٤.

^(٢١) - وفي القرآن الكريم ﴿ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ الآية سورة التوبة ٢٦ والمعنى - أنزل ما يسكنهم فيذهب خوفهم حتى وقع منهم الاجزاء على قتال

وَأَنَّ بَعَثَهُ رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ، يَعْنِي لْجَمِيعِ الْخَلْقِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ، جَعَلَهُ رَحْمَةً
لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْهُدَايَةِ وَرَحْمَةً لِلْمُنَافِقِينَ بِالْأَمَانِ مِنَ الْقَتْلِ، وَرَحْمَةً لِلْكَافِرِينَ
بِتَأْخِيرِ الْعَذَابِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِنَبِيِّ غَيْرِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ، وَآتَاهُ اللَّهُ نُورَيْنِ لَمْ يُؤْتِهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَهُ، لَمَّا رُوِيَانَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ
وَقَدْ تَقَدَّمَتْ أَسَانِيدُنَا إِلَيْهِ.

(٣١١) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: "بَيْنَمَا جَبْرِيلُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ نَقِيضًا مِنْ فَوْقِهِ، فَرَفَعَ رَأْسَهُ، فَقَالَ: هَذَا بَابٌ مِنْ

المشركين بعد أن ولوا مدبرين، والمراد بالمؤمنين هم الذين لم ينهزموا وقيل: الذين انهزموا،
والظاهر جميع من حضر منهم ثبتوا بعد ذلك وقتلوا وانتصروا. (فتح القدير ٣٤٨/٢).
(٣١٢) - الحديث:

أ- درجته: صحيح بسنده

ب- تخرجه:

١- مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب فضل الفاتحة وخواتيم سورة البقرة والحث
على قراءة الآيتين من آخر البقرة ج ١ ص ٥٥٤ حديث ٢٥٤ (٨٠٦) بلفظه إلا أنه ورد
فيه "جبريل قاعد".

وفي رواية "من قرأ هاتين الآيتين - من سورة البقرة في ليلة كفتاه" نفس المرجع.

٢- النسائي كتاب الافتتاح باب فضل فاتحة الكتاب ج ٢ ص ١٣٨ نحوه.

د- المفردات:

نقيضاً: أي صوتاً كصوت الباب إذا فتح.

أوتيتهما: على البناء للمفعول.

بحرف منهما: أي مما فيه من الدعاء.

السَّمَاءِ فَتُحِ الْيَوْمَ وَلَمْ يُفْتَحْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ، فَنَزَلَ مِنْهُ مَلَكٌ فَقَالَ: هَذَا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لَمْ يَنْزَلْ قَطُّ إِلَّا الْيَوْمَ، فَسَلَّمَ، وَقَالَ: أَبَشِّرْ بَنُورَيْنِ أَوْتَيْتُهُمَا لَمْ يُؤْتِيَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ: فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَخَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، لَمْ تَقْرَأْ بِحَرْفٍ مِنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيَتْهُ"

قال ذو النسيبن أئده الله: قوله "سَمِعَ نَقِيضًا" يعني: الصوت من غير الفم كفرقة الأعضاء، والحامل ونحوها، وجبريل على الحقيقة هو الذي نزل بها لأنه تقدم الملك معلماً به إلى النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فلا يقال: إذا لم ينزل بها كما قال بعض الأغفال، وهو قول شنيع، ويتفسر بهذا المعنى قوله جل من قائل: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾ يعني ملائكة الوحي وهم جبريل عليه السلام، وذكرهم بالجمع لأنه قد ينزل بالوحي معه غيره حسب ما تقدم بيانه.

ومنها الحكم بين الناس بما أراه الله وليس ذلك لغيره حسب ما نطق به القرآن، ووجب التصديق به والإيمان، والقسم باسمه، وإجابة دعوته، والإنسان في صلاته، وسيادة ولد آدم وسيادة جميع الناس يوم القيامة.

إلا أعطيت: أي أعطيت مقتضاه - والمرجو بأن هذا لا يختص به بل يعمه وأمه صلى الله عليه وسلم.

كفتاه: دفعنا عنه الشر والمكروه.

ثبت عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، بإجماع أهل النقل أنه قال: "أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ". وقال أيضاً: "أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْر" (٢١٣) أي لا أقول هذا فخراً.

(٢١٣) - لفظ الحديث في صحيح مسلم حدثني الحكم بن موسى أبو صالح حدثنا هقل "يعني ابن زياد" عن الأوزاعي، حدثني أبو عمار حدثني عبد الله بن فردخ حدثني أبو هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول من ينشق عنه القبر، وأول شافع وأول مشفع".

الحديث:

أ- درجته: صحيح بسنده

ب- تخرجه:

١- البخاري كتاب الأنبياء باب قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِلَىٰ آخِرِ السُّورَةِ﴾ ج ٤ ص ١٠٥ نحوه ولكن رواه بلفظ "أنا سيد القوم يوم القيامة".

٢- مسلم كتاب الفضائل باب تفضيل نبينا صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق ج ٢ ص ١٧٨٢ حديث ٣ (٢٢٧٨).

٣- الترمذي كتاب المناقب باب في فضل النبي صلى الله عليه وسلم ج ٥ ص ٥٨٧ / ٣٦١ وورد فيه لفظ "ويدي لواء الحمد".

٤- ابن ماجه كتاب الزهد باب ذكر الشفاعة ج ٢ ص ١٤٤٠ وزاد كذلك "ويدي لواء الحمد".

٥- أبو داود كتاب السنة باب في التخيير بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ج ٥ ص ٥٤.

د- المفردات:

المحمل: أي الأشياء المحمولة.

لكن أقوله إبلاغاً وتعريفاً وتحدثاً بنعمة الله وفضله، ولا فخر في الدنيا عندي؛ أي لا أتعظم بذلك، ولا أتكبر في الدنيا، وإلا فله بذلك الفخر الكبير في الدنيا والآخرة.

ومنها أنّ الله تعالى آمنه من الخزي يوم القيامة، والخزي في اللغة الفضيحة يقال في مصدره من الفضيحة خزي يخزي خزاًته، وإذا هلك أو وقع في بلية يقال: خزي يخزي خزيّاً فقال جل من قائل: ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾، والحكمة في ذلك أن يفرغ إلى شفاعته، ولو لم يؤمنه لكان مشغولاً بنفسه كغيره من النبيين إذا صح أن كل واحد منهم يقول يوم القيامة نفسي نفسي.

على الحقيقة: أي على صورته الأصلية.

معلماً به: من الإعلام وهو الإخبار.

شنيع: أي قبيح.

ينزل الملائكة بالروح من أمره: أي الوحي، هذه الآية مرتبطة بما قبلها ووجه الارتباط أنه صلى الله عليه وسلم أخبرهم عن الله أنه قد قرب أمره تردداً في الطريقة التي علم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فأخبر أنه علم بها عن طريق الوحي.

أنا سيد ولد آدم: قال الهروي: السيد هو الذي يفوق قومه في الخير وقال غيره هو الذي يفزع إليه في النوائب والشدائد فيقوم بأمرهم ويتحمل عنهم مكارهم ويدفعها عنهم.

ما أباحه الله له من النساء

ومن خصائصه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - مما خففه الله عنه وشدّده على أمته أن الله أباح له من النساء أكثر من أربع لأنه معصوم من الجور الذي قصرت أمته على أربع من أجله، وجميع أزواج رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اثنتان وعشرون^(٢٤٢) زوجة وقع ذكرهن في كتاب المحرر.

^(٢٤٢) - قال في إسناده العيون: لا يخفى أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم المدخول بهن اثنتا عشرة امرأة - خديجة، ثم سودة، ثم عائشة، ثم حفصة، ثم زينب بنت خزيمة، ثم أم سلمة، ثم زينب بنت جحش، ثم جويرية، ثم ریحانة ثم أم حبيبة، ثم صفية، ثم ميمونة على هذا الترتيب في التزويج.

ومن جملة اللاتي لم يدخل بهن عليه السلام التي ماتت من الفرح لما علمت أنه عليه السلام تزوج بها غراء أخت دحية الكلبي، ومن جملتهن سودة القرشية التي خطبها عليه السلام فاعتذرت ببنيتها وكانوا خمسة أو ستة فقال لها خيراً، ومن جملتهن التي تعوذت منه عليه السلام وهي أسماء بنت معاذ الكندية، قلن لها إن أردت أن تحظي عنده فتعوذني بالله، فلما دخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أعوذ بالله منك ظننت أن هذا القول كان من الأدب فقال عليه السلام: "عذت بمعاذ عظيم الحقي بأهلك" ومنعها ثلاثة أثواب، ومن جملتهن التي اختارت الدنيا حين نزلت آية التخيير، وهي فاطمة بنت "الضحك" وكانت تقول أنا الشقية اخترت الدنيا.

ومن جملتهن قتيلة على صيغة التصغير زوجه إياها أخوها، وهي بحضرموت ومات عليه السلام قبل قدومها عليه، وأوصى أن تخير فإن شاءت ضرب عليها الحجاب وكانت من

وتوفي رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن تسع نسوة وسريتين،
وهن: "سَوْدَةُ" (٣٩٠) بِنْتُ زُمَعَةَ الْعَامِرِيَّةِ من عامر لؤي تزوجها بعد
موت خديجة أم المؤمنين أم سدة نساء أهل الجنة فاطمة عليها السلام.

أمهات المؤمنين، وإن شئت الفراق فتنكح من شئت فاختارت الفراق فتزوجها عكرمة
بن أبي جهل بمحضرموت. (روح البيان ٢٠٦/٧).

وجملة من خطبه عليه السلام من النساء ثلاثون امرأة؛ منهن من لم يعقد عليه وهذا القسم
منه من دخل به ومنه من لم يدخل به. وفي لفظ: جملة من دخل عليه ثلاث وعشرون
امراة والذي دخل به منهن اثنتا عشرة.

وقال أبو الليث في البستان جميع من تزوج من النساء أربع عشرة نسوة - خديجة، ثم
سودة، ثم عائشة، ثم حفصة، ثم أم سلمة، ثم أم حبيبة ثم جويرية ثم صفية، ثم زينب ثم
ميمونة ثم زينب بنت خزيمة، ثم امرأة من بني هلال، وهي التي وهبت نفسها للنبي صلى
الله عليه وسلم ثم امرأة من كندة وهي التي استعازت منه فطلقها، ثم امرأة من بني كليب.
وقد نظمهم بعضهم فقال -

توفي رسول الله عن تسع نسوة إليهن تعزى المكرمات وتنسب

فعائشة ميمونة وصفية وحفصة تتلوهن هند وزينب

جويرية مع رملة ثم سودة ثلاث وست ذكرهن ليعذب

روح البيان ٢٠٦/٧ - ٢٠٧).

٣٩٠- هي سودة بنت زمعة، وكانت تحت السكران بن عمرو وهو من مهاجري الحبشة
فمات ولم يعقب فتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خديجة وانفردت به نحو
من ثلاث سنين أو أكثر حتى دخل بعائشة.

وهي التي وهبت يومها لعائشة رعاية لقلب الرسول الله صلى الله عليه وسلم، لها أحاديث،
وخرج لها البخاري.

حدث عنها: ابن عباس، وحبي بن عبد الله الانصاري.

و"عائشة^(٣١٦) بنت أبي بكر الصديق" القرشية التيمية ولم يتزوج بكرًا غيرها.

توفيت في أواخر خلافة عمر بالمدينة.

وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت: ما رأيت امرأة أحب إلي أن أكون في مسلاتها من سودة، من امرأة فيها حدة، فلما كبرت جعلت يومها من النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة.

وروى الواقدي: عن ابن أخي الزهري، عن أبيه قال: تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بسودة في رمضان سنة عشر من النبوة وهاجر بها، وماتت بالمدينة في شوال سنة أربع وخمسين.

عن بكير بن الأشج: أن السكران قدم من الحبشة بسودة فتوفي عنها، فخطبها النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: أمري إليك. قال: "مري رجلاً من قومك يزوجهك" فأمرت حاطب بن عمرو العامري، فزوجهها وهو مهاجري بدري.

هشام الدستوائي: حدثنا القاسم بن أبي بزة: أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث إلى سودة بطلاقها، فجلست على طريقه فقالت: أنشدك بالذي أنزل عليك كتابه لم طلقني؟ الموجهة؟ قال: "لا" قالت: فأنشدك الله لما راجعتني فلا حاجة لي في الرجال ولكني أحب أن أبعث في نسائك فراجعها قالت: فإني قد جعلت يومي لعائشة.

حماد بن زيد عن هشام عن ابن سيرين: أن عمر بعث إلى سودة بغرارة دراهم.

فقال ما هذه؟ قالوا: دراهم. قالت: في الغرارة مثل التمر، يا جارية بلغيني القنع ففرقتها.

القنع: الطبق. [سير أعلام النبلاء ٢/٢٦٥-٢٦٩].

^(٣١٦) - هي بنت الإمام الصديق الأكبر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي القرشية التيمية المكية النبوية أم المؤمنين زوجة النبي صلى الله عليه وسلم أفضقه نساء الأمة على الإطلاق.

و"حَفْصَةُ بِنْتُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ" القرشية العدوية(٣١٧).

وأما هي أم رومان بنت عامر بن عويمر بن عبد شمس بن عتاب بن أذينة الكنانية. هاجر بعائشة أبوها، وتزوجها نبي الله قبل مهاجره بعد وفاة الصديقة خديجة بنت خويلد، وذلك قبل الهجرة ببضعة عشر شهراً وقيل: بعامين. ودخل بها في شوال سنة اثنتين منصرفه عليه الصلاة والسلام من غزوة بدر وهي ابنة تسع.

فروت عنه علماً كثيراً طيباً مباركاً فيه، وعن أبيها، وعن عمر، وفاطمة، وسعد وحمزة بن عمر الاسلامي وجدامة بنت وهب. حدث عنها إبراهيم بن يزيد النخعي مرسلًا، وإبراهيم بن يزيد التيمي كذلك، وإسحاق بن طلحة، وإسحاق بن عمر، والأسود بن يزيد، وأبى المنكر، وثمامة بن حزن وجبير بن نفير، وجمع بن عمير، والحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي والحارث بن نوفل - وغيرهم خلق كثير.

مسند عائشة يبلغ الفين ومئتين وعشرة أحاديث اتفق لها البخاري ومسلم على مائة وأربعة وسبعين حديثاً، وانفرد البخاري بأربعة وخمسين وانفرد مسلم بتسعة وستين.

وعائشة ممن ولد في الاسلام وهي اصغر من فاطمة بثماني سنين وكانت تقول: لم أعقل أبوي إلا وهما يدينان الدين. وكانت امرأة بيضاء جميلة ومن ثم يقال لها الحمراء. ولم يزوج النبي صلى الله عليه وسلم بكرة غيرها ولا أحب امرأة حبها، ولا أعلم في أمة محمد صلى الله عليه وسلم بل ولا في النساء مطلقاً امرأة أعلم منها. [سير إعلام النبلاء ١٣٥/٢ - ١٤٠].

(٣١٧) - حفصة أم المؤمنين - السرة الرفيعة، بنت أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم بعد انقضاء عدتها من خنيس بن حذافة السهمي أحد المهاجرين في سنة ثلاث من الهجرة. كان من السابقين الأولين إلى الاسلام هاجر إلى أرض الحبشة وعاد إلى المدينة وشهد بدرًا وأحدًا، وأصابه بأحد جراحة فمات رضي الله عنه.

قالت عائشة: هي التي كانت تساميني من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وروي أن مولدها كان قبل المبعث بخمس سنين، فعلى هذا يكون دخول النبي صلى الله عليه وسلم بها ولها نحو من عشرين سنة.
روت عنه عدة أحاديث.

روى عنها: أخوها ابن عمر وهي أسن منه بست سنين، وحارثة بن وهب وشثير بن شكل، والمطلب بن أبي وداعة، وعبد الله بن صفوان الجمحي وطائفة، وكانت لما تأيمت عرضها أبوها على أبي بكر فلم يجبه بشئ، وعرضها على عثمان، فقال بدالي ألا أتزوج اليوم، فوجد عليهما، وانكسر وشكا حاله إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: "يتزوج حفصة من هو خير من عثمان ويتزوج عثمان من هي خير من حفصة"، ثم خطبها فزوجه عمر، وزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بابنته رقية بعد وفاة أختها. [أخرجه ابن سعد في "الطبقات" ٨٢/٨ والبخاري ١٥٢/٩ - ١٥٣ في النكاح].

ولما أن زوجها عمر، لقيه أبو بكر، فاعتذر وقال: لا تجحد علي فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد ذكر حفصة فلم أكن لأفشي سره ولو تركها لتزوجتها.
وروي أن النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة تطليقة ثم راجعها بأمر جبريل عليه السلام له بذلك، وقال: "إنها صوامة، قوامه، وهي زوجتك في الجنة" اسناده صالح هو الذي يرويه به موسى بن علي بن رباح عن عقبة بن عامر الجهني. [سير أعلام النبلاء ٢٢٧/٢ - ٢٢٩].

وحفصة وعائشة هما اللتان تظاهرتا على النبي صلى الله عليه وسلم فأُنزل الله فيهما ﴿وَإِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا، وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ﴾ التحريم الآية (٤).

و"أُمُّ حَبِيبَةَ" (٢١٨) بِنْتُ أَبِي سُفْيَانَ صخر بن حرب الأموية، واسمها رملة لا خلاف في ذلك. عند علماء النسب إلّا من شذ من يعد قوله خطأ، وكان خطبها له النجاشي وأصدقها عنه أربع مائة دينار إذ كانت بأرض الحبشة، فخرج بها زوجها عبيد الله بن جحش الأسدي

(٢١٨) - أم حبيبة أم المؤمنين - السيدة المحجة: رملة بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية ابن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي.

مسندها خمسة وستون حديثاً، وافق لها البخاري ومسلم على حديثين وتفرّد مسلم بحديثين. وهي من بنات عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس في أزواجه من هي أقرب نسباً إليه منها، ولا في نسائه من هي أكثر صداقاً منها، ولا من تزوج بها وهي نائية الدار أبعد منها. عقد له عليها بالحبشة وأصدقها عنه صاحب الحبشة أربع مائة دينار وجهزها بأشياء.

روت عدة أحاديث.

حدث عنها، أخوها الخليفة معاوية، وعنبسة وابن أخيها عبد الله بن عتبة بن أبي سفيان، وعروة بن الزبير وأبو صالح السمان، وصفية بنت شيبة وزينب بنت أبي سلمة، وشتر بن شكل وأبو المليح عامر وقدمت دمشق زائرة أخاها. ويقال: قبرها بدمشق. وهذا لا شيء بل قبرها بالمدينة.

قال ابن سعد: وأم حبيبة، توفي عنها زوجها الذي هاجر بها إلى الحبشة عبيد الله بن جحش بن رياح الأسدي مرتداً متنصراً.

عقد عليها للنبي صلى الله عليه وسلم بالحبشة سنة ست، وكان الولي عثمان بن عفان. كذا قال.

قال الواقدي، وأبو عبيد والفسوي: ماتت أم حبيبة سنة أربع وأربعين وقال المفضل الغلابي: سنة اثنتين وأربعين. [سير أعلام النبلاء ٢/٢١٨-٢٢٢].

من أسد خزيمه مهاجراً من مكة إلى أرض الحبشة مع المهاجرين الأولين
ثم تنصر، ومات نصرانياً، وأبنت أم حبيبة أن تنصر، وأثبت الله لها
الإسلام والمهرة، وزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم.
و"أُمّ سلمة بنت أبي أمية" (٣١١) المعروف بزاد الراكب واسمها
هند من بني مخزوم.

(٣١١) - أم سلمة أم المؤمنين - السيدة المحجة الطاهرة، هند بنت أبي أمية ابن المغيرة بن عبد
الله بن عمر بن مخزوم بن يقظة بن مرة المخزومية بنت عم خالد بن الوليد سيف الله وبنت
عم أبي جهل بن هشام.
من المهاجرات الاول كانت قبل النبي صلى الله عليه وسلم عند أخيه من الرضاعة أبي
سلمة بن عبد الأسد المخزومي، الرجل الصالح.
دخل بها النبي صلى الله عليه وسلم في سنة أربع من الهجرة، وكانت من أجمل النساء
وأشرفهن نسباً.
وكانت آخر من مات من أمهات المؤمنين عمرت حتى بلغها مقتل الحسين، الشهيد،
فوجعت لذلك وغشي عليها، وحزنت عليه كثيراً لم تلبث بعده إلا يسيراً وانتقلت إلى الله.
ولها أولاد صحابيون: عمر، وسلمة وزينب ولها جملة أحاديث. روى عنها سعيد بن
المسيب، وسقيف ابن سلمة، والأسود بن يزيد، والشعبي، وأبو صالح السمان ومجاهد،
ونافع ابن جبير بن مطعم، ونافع مولاها، ونافع مولى ابن عمر، وعطاء بن أبي رباح وشهر
بن حوشب، وابن أبي مليكة وخلق كثير.
عاشت نحواً من تسعين سنة.

وأبوها زاد الراكب، أحد الأجداد - قيل: اسمه - حذيفة. وقد وهم من سماها رملة، تلك
أم حبيبة. وكانت تعد من فقهاء الصحابييات. قال عبد الله بن عمر: حدثنا أبو حيان
التيامي، عن حبيب بن أبي ثابت قال: قالت أم سلمة: أتاني رسول الله صلى الله عليه

و"زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ الْأَسَدِيَّةُ" من أسد^(١٠٠) خزيمية، وهي أم الحكم. قال الشعبي: كانت زينب زوج النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تقول للنبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنِّي لأدل عليك بثلاث ما من نسائك امرأة تدل بهن: إنَّ جدي وجدك واحد، وإني أنكحنيك الله

وسلم فكلمني، وبيننا حجاب، فخطبني فقلت وما تريد إلي؟ ما أقول هذا إلا رغبة لك عن نفسي، إني امرأة قد أدير مني سني، وإني أم أيتام، وإني شديدة الغيرة، وأنت يا رسول الله تجمع النساء. [سير أعلام النبلاء ٢/٢٠١-٢٠٥].

قال : "أما الغيرة فيذهبها الله وأما السن فأنا أكبر منك. وأما أيتامك فعلى الله وعلى رسوله". فأذنت فتزوجني. [رجاله ثقات ولكنه مرسل وهو في الطبقات ٨/٩٠].

^(١٠٠) - زينب أم المؤمنين - هي بنت جحش بن رباب، وابنة عم رسول الله صلى الله عليه وسلم، أمها أميمة بنت عبد المطلب بن هاشم، وهي أخت حمزة وأبي أحمد. من المهاجرات. كانت عند زيد، مولى النبي صلى الله عليه وسلم وهي التي يقول الله فيها: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ، وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ. فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا﴾ [الأحزاب ٣٧].

فزوجها الله تعالى نبيه بنص كتابه، بلا ولي ولا شاهد، فكانت تفخر بذلك على أمهات المؤمنين وتقول: "زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق عرشه". [أخرجه البخاري ٣٤٧/١٣]. وفي رواية البخاري كانت تقول: ان الله أنكحني في السماء، وكانت من سادات النساء دينا وورعاً وجوداً ومعروفاً رضي الله عنها وحديثها في الكتب الستة.

روى عنها: ابن أخيها محمد بن عبد الله بن جحش، وأم المؤمنين أم حبيبة وزينب بنت أبي سلمة وارسل عنها القاسم بن محمد توفيت في سنة عشرين وصلى عليها عمر. [سير أعلام النبلاء ٢/٢١١-٢١٢].

من السماء، وإنّ السفير لجبريل"، ذكره الحوف في كتاب (البرهان)، وهو عندي في ثلاثين مجلداً.

قَالَ ذُو النَسْبَيْنِ أَيَّدَهُ اللَّهُ:

وصدقت رضى الله عنها لأن أمها أمية بنت عبد المطلب بن هاشم عمة رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فجاء رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سيد مكة شيبه الحمد عبد المطلب بن هاشم، وهو جدها أيضاً، وأما قولها "أنكحنيك الله من السماء" فهو قوله عز وجل: ﴿فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا﴾ والهاء والكاف مفعولان لزوجنا جواب لما، وهو العامل في لما.

ولا خلاف بين أهل العلم أن سبب نزول هذه الآية ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾^(٢٠١) وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ

^(٢٠١) - الله مبديه، صلة الموصول في قوله تعالى: ﴿وتخفي في نفسك ما الله مبديه﴾ والموصول هو "ما" فإنه هنا أبهم هذا الذي أخفاه صلى الله عليه وسلم في نفسه وأبداه الله، ولكنه أشار إلى أن المراد به زواجه صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش رضى الله عنها حيث أوحى الله إليه ذلك، وهي في ذلك الوقت تحت زيد بن حارثة لأن زواجه إياها هو الذي أبداه الله بقوله: ﴿فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها﴾ وهذا هو التحقيق في معنى الآية الذي دل عليه القرآن، وهو اللائق بجنابه صلى الله عليه وسلم. وبه تعلم أن ما يقوله كثير من المفسرين من أن ما أخفاه في نفسه صلى الله عليه وسلم وأبداه الله وقع زينب في قلبه وصحبته لها وهي تحت زيد، وأنها سمعته قال: سبحان مقلب

تَخْشَاهُ. فَلَمَّا قَضَى زَيْنْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى
الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ
اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٥٨٠﴾.

فقوله جل من قائل: ﴿وَإِذْ تَقُولُ﴾ أي واذكر يا محمد إذ تقول
للذي أنعم الله عليه بالهداية للإيمان، وأنعمت عليه بالعتق من العبودية
التي كانت لحقته، وهو زيد بن حارثة الكلبي، وكلب من سادات
العرب إلا أن طائفة من بني القيس بن حسر سبته، فباعته فاشتراه
حكيم بن حزام لعمته خديجة بنت خويلد سيدة نساء قريش بأربعمائة
درهم، فوهبته لزوجها رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فتبناه رسول الله
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بمكة قبل النبوة، وهو ابن ثمانين سنين في حكاية
طويلة ذكرها النسّابون وعدول المحدثين، وقد ذكر ابن اسحاق أنه أول
من أسلم، وقدمه رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أميراً على جيش
مؤتة مقدماً على جعفر ابن أبي طالب وغيره ويكفيه أن الله عز وجل

القلوب إلى آخر القصة كله لا صحة له، والدليل عليه أن الله لم يبد في ذلك شيئاً مع أنه
صرح بأنه مبدي ما أخفاه رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. [أضواء البيان ٥٨٠/٦ -
٥٨١].

وأما من ذهب من المفسرين إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم وقع منه استحسان لزينب
بنت جحش وهي في عصمة زيد وهو محض هوى يجافي فهم الآيات الكريمة ، وبلاشك
فهو غير صحيح ولا يليق بمقام النبي الكريم صلى الله عليه وسلم.

لم يذكر أحداً من الصحابة باسمه العلم في القرآن سواء، فنال من شرف ما أسناه وأسماء.

وقوله تعالى: ﴿أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ﴾^(٢٠٢) قال قتادة وابن زيد: خرج رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوماً يريد، يعني زيدا وعلى الباب ستر من شعر فرفعت الريح الست فانكشف، وهي في حجرتها حاسرة فوقع إعجابها في قلب النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فلما وقع ذلك كرهت إلى الآخر قال: فجاء فقال يا رسول الله أريد أن أفارق صاحبتي، قال: ما لك؟ أراك منها شيء؟ قال: لا والله يا رسول الله ما رابني منها شيء، ولا رأيت إلا خيراً. فقال له رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أمسك عليك زوجك واتق الله، فذلك قول الله عز وجل: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ

^(٢٠٢) - الأحزاب الآية ٣٧. إن زواج زينب بنت جحش من زيد بن حارثة كان بأمر من النبي صلى الله عليه وسلم إذ قال لها: إني أريد أن أزوجه زيد بن حارثة فأني قد رضيت له. قالت يا رسول الله: لكني لا أرضاه لنفسي وأنا أيم قومي، وبنت عمك فلم أكن لأفعل. فنزلت هذه الآية ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوَدَّةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾ فبعد نزول الآية قالت له قد أطعك فاصنع ما شئت فزوجها زيدا ودخل عليها. "أمسك عليك زوجك" الآية، يعني زينب واتق الله في أمرها ولا تعجل بطلاقها "وتخفي في نفسك ما الله مبديه" وهو نكاحها إن طلقها زيد (وتخشى الناس) أي تستحيهم أو تخاف من تعييرهم بأن يقولوا أمر مولاه بطلاق امرأته ثم تزوجه. (فتح القدير ٢٨٣/٤ - ٢٨٤).

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.. الآية. حكى ذلك الحوفي: وجماعة من المفسرين، وهي غير صحيحة عند العلماء الراسخين وإسنادها عن قتادة منقطع وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم لا يروى عنه لضعفه ونكارة حديثه، وهذا مخالف للقرآن مفسد للإيمان، فقد نهى الله سيد المرسلين فقال في كتابه المبين: ﴿وَلَا تَمْدُنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعَنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ (١٠٣) وهذا إقدام عظيم وقلة معرفة بحق هذا النبي الكريم، وكيف يقال: رآها فأعجبته، وهذا نفس الحسد المذموم، وما أقرب قائله من نار الجحيم؛ ألم تكن ابنة عمته ولم يزل يراها منذ ولدت إلى أن كبرت فزوجها من زيد مولاه، فما أجسر راوي هذا الخبر على الله، وما أجرأه. وجميع النسوان لم تكن تحتجب من رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وكذلك أزواجه الطاهرات، أمهات المؤمنين إلى أن أنزل الله آية الحجاب، فحجبن وجوههن عن عيون الناس أجمعين، والذي روى علي زين العابدين والزهري سيذا المحدثين، أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَانَ أَعْلَمَ نَبِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ زَيْنَبَ سَتَكُونُ مِنْ أَزْوَاجِهِ،

١٠٣- طه الآية ١٣١. ﴿وَلَا تَمْدُنَّ عَيْنَيْكَ..﴾ الآية أي لا تطمح ببصرك إلى زخارف الدنيا طموح رغبة فيها وتمن لها. والأزواج: الأصناف؛ قال ابن قتيبة وقال الجوهري: الأزواج: القراء. وقال بعضهم: لا تحسدن أحدا على ما أوتي من الدنيا، ورد بأن الحسد منهي عنه مطلقاً ﴿زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ زينتها وبهجتها بالنبات وغيره. فتح القدير ٣/٣٩٤.

فلما شكها إليه زيد قال له: أمسك عليك زوجك واتق الله، وأخفى منه في نفسه ما أعلمه الله به من أنه سيتزوجها، مما الله مبدية ومظهره بتمام التزويج، وطلاق زيد لها، هذه رواية علي زين العابدين.

ورواية الزهري قال: نزل جبريل على النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُهُ أَنَّ الله يزوجه زينب بنت جحش، فذلك الذي أخفى في نفسه، وإن كان لم يرفعه الزهري ولا علي أيضاً قبله فيصححه قول الله عز وجل: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ أي قضاء الله في زينب كان ماضياً مفعولاً كائناً، ويوضحه أَنَّ الله جل جلاله لم يبد من أمره معها غير زواجه لها، فدلَّ أَنَّهُ الذي أخفاه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بما كان أعلمه به ربه جل وعلا فقال أصدق القائلين: ﴿فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾^(١٠٤).

^(١٠٤) - الأحزاب الآية ٣٧. أي لما فرغ منها وفارقها زوجها، وكان الذي ولي تزويجها منه هو الله عز وجل، بمعنى أنه أولى إليه أن يدخل عليها بلا ولي، ولا عقد ولا مهر ولا شهود من البشر. قال الإمام أحمد حدثنا هاشم يعني ابن القاسم أخبرنا النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال: لما انقضت عدة زينب رضي الله عنها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد بن حارثة: "اذهب فاذكرها فانطلق حتى أتاها وهي تخمر عجينها قال: فلما رأيته عظمتم في صدري حتى ما أستطيع أن أنظر إليها وأقول: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري ونكصت على عقي، وقلت يا زينب أبشري أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما أنا

وأصل الحرج الضيق، والوطر الحاجة، وقوله تعالى:
﴿زَوْجَانَا كَهَانَا﴾ أي زوجناك زينب بعدما طلقها زيد، فليس عليك
حرج ولا على المؤمنين في أزواج أدعيائهم أي يعني في نكاح نساء من
تبنيه وليسوا ببنينهم ولا أولادهم إذا هم طلقوهن وفارقوهن وحللن
لغيرهم، وكان في زواج رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زينب بعد
مولاه زيد ثلاث فوائد:

الأولى: لتستن أمته بذلك كما قال جل من قائل: ﴿لَكِنِّي لَا
يَكُونُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ﴾ حرج: أي إثم، وقد
قدمنا أن أصل الحرج الضيق.

الثانية: أن الله تعالى قد أحل ذلك لمن كان قبله من الرسل دليل
ذلك، قوله جل وعلا في القصة بعينها: ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ

بصانعة شيئاً حتى أوامر ربي عز وجل، فقامت إلى مسجدها ونزل القرآن، وجاء رسول
الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بغير إذن. ابن كثير ٤٩٢/٣، رواه أحمد وأخرجه
مسلم والنسائي عن طرق سليمان بن المغيرة.

قضاء الوطر: في اللغة بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء، يقال: قضى وطراً منه إذا بلغ
ما أراد من حاجته فيه وقال المبرد الوطر: الشهوة والمحبة. وأنشد:

وكيف ثوائي بالمدينة بعدما قضى وطراً منها جميل ابن معمر

وقال أبو عبيدة: الوطر الأرب والحاجة. وأنشد قول الغزاري

ودعنا قبل أن نودعه لما قضى من شبابنا الوطرا. [فتح القدير ٢٨٤/٤].

حَرَجَ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ
اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴿١٠٠﴾

والسنة هي الطريقة التي سنّها الله تعالى في الذين خلّوا من قبل
أي من النبيين فيما أحلّ لهم، قاله أبو جعفر الطبري.

١٠٠- الآحزاب الآية ٣٨. * ﴿مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ الآية﴾. أي فيما أحلّ
الله له وقدره وقضاه، في تزويجه من زينب رضي الله عنها التي طلقها دعيه زيد بن حارثة
رضي الله عنه: ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ أي هذا حكم الله تعالى في الأنبياء قبله
لم يكن ليأمرهم بشيء وعليهم في ذلك حرج، وهذا رد على من توهم في المنافقين نقصاً
في تزويجه امرأة زيد مولاه ودعيه الذي كان قد تبناه. "وكان أمر الله قدراً مقدوراً" أي
وكان أمره الذي يقدره كائناً لا محالة وواقعاً لا محيد عنه ولا معدل فما شاء كان وما لم
يشأ لم يكن. (ابن كثير ٤٩٣/٣).

فأمر الله نافذ مفعول لا يقف في وجهه شيء ، ولا أحد منظور فيه إلى الغاية التي يريدّها
الله منه ويعلم صدورها وقدرها وزمانها ومكانها ، وقد أمر الله رسوله أن يبطل تلك
العادة ويمحو آثارها عملياً ويقرر بنفسه السابقة الواقعية ، ولم يكن بد من نفاذ أمر الله
وسنة الله هذه قد مضت في الذين خلّوا من قبل من الرسل. [في ظلال القرآن ٢٨٧٠/٥].
(*) قال ابن اسحق: زيد بن حارثة بن شرحبيل بن كعب بن عبد العزى ابن امرئ
الكلب. وكان حكيم بن حزام بن خويلد قدم من الشام برقيق فيهم زيد بن حارثة وصيف
فدخلت عليه عمته خديجة بنت خويلد: وهي يومئذ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال لها : يا عمّة أي هؤلاء الغلمان شئت فهو لك فاخترت زيدا فأخذته فرآه رسول الله
صلى الله عليه وسلم عندها ، فاستوّه منها فوهبته له فاعتقه رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتبناه وذلك قبل ان يوحى اليه . [السيرة النبوية لابن هشام ٢٣٠/١] .

الثالثة: وهي أعظم الفوائد أن الله تعالى أراد أن يقطع البتة بين محمد صلى الله عليه وسلم وزيداً إذ لم يكن محمد صلى الله عليه وسلم أباً أحد من رجالنا إنما هو أبونسائنا، ولا نسب يتصل به إلا من طريق ابنته فاطمة عليها السلام، وكان قد أشهد على نفسه في الجاهلية أن زيداً ابنه يرث ماله، وذلك أن زيداً لما سبي في الجاهلية، وقال أبوه الشعر الذي ذكره غير واحد من أهل السير والخبر. وهو قوله بكيتُ على زيدٍ * ولم ادرِ مافعلُ أحيُّ يُرجى أم أتى دونه الأجلُ بلغ زيداً فأجاباه:

أَحِنُّ إِلَى أَهْلِي وَإِنْ كُنْتُ نَائِياً فَإِنِّي قَعِيدُ الْبَيْتِ عِنْدَ الْمَشَاعِرِ فَكْفُوا مِن الْوَجْدِ الَّذِي قَدْ شَجَاكُمْ وَلَا تَعْمَلُوا فِي الْأَرْضِ نَصْرَ الْأَبَاعِرِ فَإِنِّي بِحَمْدِ اللَّهِ فِي خَيْرِ أُمَّةٍ كِرَامٍ مَعَدٍّ كَابِراً بَعْدَ كَابِرٍ فبلغ أباه قوله فجاءه هو وعمه كعب حتى وقفا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة، وذلك قبل الإسلام فقالا له: يا ابن عبد المطلب يا ابن سيد قومه أنتم جيران الله، وتفكون العاني وتطعمون الجائع، وقد جئناك في ابننا عبدك لتحسن إلينا في فدائه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم أو غير ذلك. فقالا: وما هو؟ فقال: ادعوه وأخبره، فإن اختاركما فذلك، وإن اختارني فوالله ما أنا بالذي أختار على من اختارني أحداً، فقالا له: قد زدت على النصف، فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء، قال من هذا؟ فقال هذا أبي حارثة

بن شراحيل، وهذا عمي كعب بن شراحيل، فقال: قد خيرتك إن شئت ذهبت معهما وإن شئت أقمت معي. فقال: بل أقيم معك. فقال له أبوه: يا زيد اتختر العبودية على أبيك وأمك وبلدك وقومك. فقال: إني قد رأيت من هذا الرجل شيئاً وما أنا بالذي أفارقه أبداً. فعند ذلك أخذ رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بيده وقام به إلى الملاء من قريش فقال: اشهدوا ان هذا ابني وارثا وموروثا فطابت نفس أبيه عند ذلك.

ذكرها غير واحد من الثقات، منهم الامام أبو بكر بن أبي خيثمة وذكرها الامام أبو عمر بن عبد البر في الاستيعاب. وقال: فلما رأى رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذلك أخرجته إلى الحجر، فقال يا من حضر أشهدكم أن زيدا ابني يرثني وأرثه، فلما رأى ذلك أبوه وعمه طابت نفوسهما فانصرفا، ودعي زيد بن محمد حتى جاء الله بالإسلام وذكر القصة إلى آخرها.

قال ذو النسبين أيده الله:

لا خلاف بين أهل الصحيح أنه كان يدعى زيد بن محمد حتى أنزل الله قي القرآن ما أنزل، كما حدثني جدي فقيه الحرمين أبو عبد الله محمد بن أبي مسعود سمعاً مني عليه، قال حدثني الشيخ الثقة سعيد بن أبي سعيد قال: أخبرنا أبو محمد الحسن بن أحمد المخلدي قال: أخبرنا أبو العباس محمد بن إسحاق السراج قال: أخبرنا قتيبة بن سعيد قال: حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن موسى بن عقبة عن سالم بن

عبد الله عن ابنه أنه كان يقول: ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد بن محمد حتى نزل في القرآن ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أخرجاه في الصحيحين^(٤٠٦) من حديث موسى بن عقبة فرواه البخاري عن معلى بن أسد، عن عبد العزيز بن المختار. ورواه مسلم عن أحمد بن سعيد، عن حبان بن هلال، عن وهيب بن خالد، كلاهما عن موسى بن عقبة.

فكان الشيخ الصالح سعيد بن أبي سعيد سمعه من مسلم رحمه الله وهذا علو عظيم نفعا الله به^(٤٠٧)، فأراد الله أن يزيل حكم الجاهلية

^(٤٠٦) - ولفظ الحديث في البخاري ﴿حدثنا مصلّى بن أسد عن عبد العزيز بن المختار حدثنا موسى ابن عقبة قال حدثني سالم عن عبد الله به عمر رضى الله عنهما أن زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد حتى نزل القرآن: ادعوهم لآبائهم هو أقسط عند الله﴾.

١ - رواه: ثقات.

درجته: إسناده صحيح.

تخریجه:

١ - البخاري كتاب تفسير القرآن باب ادعوهم لآبائهم هو اقسط عند الله ج ٦ ص ٢٢.

٢ - أبو داود كتاب النكاح باب من حرم به ج ٢ ص ٥٤٩ نحوه.

^(٤٠٧) - (به) لم توجد في (أ) و (ب).

المعنى: يقول الله تعالى متهدداً ومتوعداً من أذاه بمخالفة أوامره وارتكاب زواجه واصراره على ذلك وإيذاء رسوله بعبث أو بنقص - عياداً بالله من ذلك. قال عكرمة: نزلت في المصورين. وفي الصحيحين - من حديث سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن

بزواج رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امرأة زيد، بعد فراقه إياها، إذ لو كان ابنه لم يحل له أن يتزوجها، وقد نزه سيد الرسل والأنبياء عن اظهار خلاف ما في نفسه، إذ هو النفاق بعينه، ومن نسب ذلك إليه فذلك لفرط جهله، بل لمحض كفره.

اعلموا رحمكم الله أن العلماء وأئمة الفتوى من لدن الصحابة رضوان الله عليهم إلى هلمّ جرّاً: يجمعون أن من سب النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أو عابه أو ألحق به نقصاً في نفسه أو نسبه أو دينه أو خصلة من خصاله أو عرّض به، أو شبهه بشيء على طريق السب له أو الازراء عليه أو التصغير لشأنه أو الغض منه والعيب له تصريحاً كان أو تلويحاً، أو نسب إليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم، أو عتب^(١٠٨)

المسبب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿يقول الله عز وجل يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أقبل الليل والنهار﴾ ومعنى هذا: أن الجاهلية كانوا يقولون: يا خيبة الدهر فعل بنا كذا وكذا يسندون أفعال الله تعالى إلى الدهر ويسبونه، وإنما الفاعل لذلك هو الله عز وجل فنهي عن ذلك، والظاهر أن الآية عامة في كل من آذى رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء من قول أو فعل. (ابن كثير ٥١٨/٣) ﴿لعنهم الله﴾ اللعن الطرد والابعاد من رحمته وجعل ذلك في الدنيا والآخرة لتشملهم اللعنة فيهما بحيث لا يبقى وقت من أوقات حياتهم ومماتهم إلا واللعنة واقعة عليهم، ومصاحبة لهم واعد لهم مع ذلك اللعن عذاباً مهيناً يصيرون به في الإهانة في الدار الآخرة. (فتح القدير ٣٠٣/٤).

(١٠٨)- وفي ب "عتب" بالشاء.

في جهة الغريزة بسخف^(١٠٩) من الكلام وهجر، أو غمصه ببعض العوارض البشرية الجائرة والمعهودة لديه، أو وصف شيئاً على طريق النقص مما جرى مجرى البلاء والحنة عليه فهو سائبٌ له، والحكم فيه حكم السائب، يقتل.

وقد فرض الله توقيره وبرّه وتعظيمه، وقال إمام أهل إفريقية محمد بن سحنون: أجمع العلماء أن شاتم النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ المنتقص له كافر، والوعيد جارٍ عليه بعذاب الله قال الله العظيم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً﴾^(١١٠).

وقال جل من قائل: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ وحكمه عند الأئمة القتل، ومن شك في كفره وعذابه، كفر. وروى ابن وهب عن مالك من قال: إِنَّ رِذَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسِخٌّ أَرَادَ بِهِ عِيَهُ قَتْلَ، وأما قوله جل من قائل: ﴿وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ أي وتخاف أن يقول الناس تزوج زوجة ابنه، وقيل الخشية هاهنا الاستحياء، أي خشي من إرجاف المنافقين واليهود، وتشغيبيهم على المسلمين بقولهم: تزوج زوجة ابنه بعد نهيه

^(١٠٩) - في ب (فسخف) وهو تصحيف.

^(١١٠) - الأحزاب الآية ٥٨.

نكاح حلائل الأبناء كما كان، فعاتبه الله على هذا ونزّهه عن الالتفات إليهم فيما أحلّه له.

كما عاتبه على مراعاة رضى أزواجه بقوله عز من قائل في سورة التحريم: ﴿لَمْ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ...﴾ الآية قرأت هذا في تفسير الأستاذ ابن فورك رحمه الله، وأخرجاه في الصحيحين^(١) وقد تقدمت أسانيدني إليهما

١١- ولفظ الحديث في البخاري "حدثنا ابراهيم بن موسى أخبرنا هشام بن يوسف عن ابن جريح عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب عسلاً عند زينب ابنة جحش ويمكث عندها، فواطأت أنا وحفصة عن أيتنا دخل عليها فلتقل له أكلت مغافير إني أجد منك ريح مغافير. قال: لا ولكني كنت أشرب عسلاً عند زينب ابنة جحش فلن أعود له وقد حلفت لا تخبري بذلك أحداً".

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب تفسير القرآن باب يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم ج ٦ ص ٦٨.

٢- سنن أبي داود كتاب الأشربة باب في شراب العسل ج ٤ ص ١٠٥-١٠٦ نحوه

٣- النسائي كتاب الطلاق باب تأويل هذا الآية على وجه آخر ج ٦ ص ١٥١-١٥٢.

مثله:

د- المفردات: مغافير: جمع مغفور - بضم الميم - وهو صمغ حلوه رائحة كريهة.

فأخرج البخاري رحمه الله في كتاب التوحيد حدثنا أحمد^(١١) قال: حدثنا محمد ابن أبي بكر المقدمي، قال: حدثنا حماد بن زيد، عن ثابت، عن أنس، قال: "جاء زيد بن حارثة يشكو، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول: "إتق الله وأمسك عليك زوجك. قال أنس: لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتماً شيئاً لكتّم هذه، قال:

^(١٢)—أحمد هذا قال الكلاباذي يقال: إنه أحمد بن سياد بن أيوب عبد الرحمن يكنى أبا الحسن مسروري قال ابن أبي حاتم: رأيت أبي يطنب في مدح أحمد بن سياد ويصفه بالعلم والفقه، ولم يذكره الدارقطني فيمن أخرج عنه البخاري، وقال أبو عبد الله أحمد الذي روى عن محمد بن أبي بكر المقدمي وعبد الله ابن معاذ رجل واحد وهو أحمد بن النصر بن عبد الوهاب، ولم يذكره أيضاً أبو الحسن الدارقطني في جملة من خرج عنه البخاري، وقد ذكره حافظان أبو أحمد النيسابوري وأبو عبد الله. كذا جاء من إملاء المصنف.

أ— رواه: ثقات.

ب— درجته: إسناده صحيح.

ج— تخريجه:

١— البخاري كتاب التوحيد باب وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم ج ٨ ص ١٧٥ - ١٧٦ لفظه غير أنه قال: "قالت عائشة".

٢— صحيح مسلم كتاب الايمان باب معنى قوله تعالى: ولقد رآه نزلة اخرى، وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء ج ١ ص ١٦٠ حديث ٢٨٨ نحوه.

٣— الترمذي كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة الاحزاب ج ٥ ص ٣٥٢ نحوه.

٤— مسند أحمد ج ٦ ص ٢٤١ مثله.

وَكَاثَتْ تَفْخَرُ عَلَى أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ:
"زَوْجُكَ أَهْلِيكَ وَزَوْجِي اللَّهُ مِنْ فَوْقِ سَبْعِ سَمَوَاتٍ".

وعن ثابت: ﴿وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى
النَّاسَ﴾ أنزلت في شأن زينب وزيد بن حارثة. انتهى نص صحيح
البخاري. وأخرج مسلم في صحيحه في كتاب الإيمان بنقل العدل عن
العدل عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: ولو كان صلى الله عليه
وسلم كائناً شياً مما أنزل عليه لكتن هذه الآية:

﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ
زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ
أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ وفي هذه الآية وعظ عظيم، ومدح للنبي الكريم
وزينب أول من مات من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وظهر في
ذلك صدق قوله صلى الله عليه وسلم، وهو ما رواه محمد بن غيلان
أبو أحمد الحافظ الثقة العدل المروزي المتفق على الإخراج عنه قال:
حدثنا طلحة بن يحيى بن طلحة عن عائشة بنت طلحة عن عائشة أم
المؤمنين قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

"أَسْرَعُكُنَّ لِحَاقًا بِي أَطُولُكُنَّ يَدًا قَالَتْ: فَكُنَّ يَتَطَاوَلْنَ أَيُّهُنَّ أَطُولُ يَدًا قَالَتْ: فَكَانَتْ أَطُولُنَا يَدًا زَيْنَبَ لِأَنَّهَا كَانَتْ تَعْمَلُ بِيَدِهَا وَتَصَدَّقُ^(١١٣)" أخرجه مسلم في صحيحه في فضائل زينب أم المؤمنين.

١١٣- معنى الحديث "فكانت أطولنا يداً" أنهن ظنن أن المراد بطول اليد الحقيقية وهي الجارحة فكُن يذرعن أيديهن بقصبة فكانت سودة أطولهن جارحة، وكانت زينب أطولهن يداً في الصدقة وفعل الخير؛ فماتت زينب أولهن فعلم أن طول اليد في الصدقة والجود. أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تحريجه:

١- البخاري كتاب الزكاة باب أي الصدقة أفضل جـ ٢ ص ١١٥ نحوه إلا أنه ذكر سودة، وقد وهم البخاري في ذلك كما ذكر في مكان آخر.
٢- مسلم كتاب فضائل الصحابة باب في فضائل زينب أم المؤمنين رضي الله عنها جـ ٢ ص ١٩٠٧ حديث ١٠١ (٢٤٥٢) لفظه.

٣- النسائي كتاب ٢٣ الزكاة باب فضل الصدقة جـ ٥ ص ٦٦-٦٧ مثله ولكنه لم يذكر زينب وإنما ذكر سودة بطول اليد في الصدقة جرياً على ما في البخاري.

٤- مسند أحمد جـ ٦ ص ١٢١ والحديث يذكر سودة دون زينب. أطولكن يداً فكانت سودة أسرعن به لحوفاً.

كذا وقع أيضاً في رواية أحمد وابن سعد والبخاري في التاريخ الصغير والبيهقي في الدلائل. قال ابن سعد: قال لنا محمد بن عمر يعني الواقدي هذا الحديث، وهل في سودة؟ وإنما هو في زينب بنت جحش فهي أول نسائه لحوفاً وتوفيت في خلافة عمر، وبقيت سودة إلى أن توفيت في خلافة معاوية في شوال سنة أربع وخمسين وقال الحافظ أبو علي الصيرفي: ظاهر هذا أن سودة كانت أسرع وهو خلاف المعروف عند أهل العلم أن زينب أول من مات

قال ذو النسبين أيده الله: حمل قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ على موجب ظاهر اللفظة أنه الطول الذي هو ضد القصير، ثم بَانَ لَهُنَّ بموت زينب رضي الله عنها، أنه أراد طولَ اليدِ بالإفضال، من الطول

من الأزواج، ثم نقله عن مالك والواقدي، وقد قال ابن الجوزي: هذا الحديث غلط من بعض الرواة، ولم يعلم بفساده الخطابي فإنه فسره، وقال: لحوق سودة به من اعلام النبوة، وكل ذلك وهم، وإنما هي زينب كما في رواية مسلم، وقال النووي: أجمع أهل السيرة أن زينب أول من مات من أزواجه وسبقه إلى نقل الاتفاق ابن بطال.

قال الحافظ ابن حجر يعكر عليه ما رواه البخاري في تاريخه باسناد صحيح عن سعيد بن أبي هلال قال: ماتت سودة في خلافة عمر، وجزم الذهبي في التاريخ الكبير بأنها ماتت في آخر خلافة عمر وقال ابن سيد الناس أنه المشهور، وقال ابن حجر: لكن الروايات كلها متضافرة على أن القصة لزينب، وتفسيره بسودة غلط من بعض الرواة، قال: وعندي أنه من أبي عوانه، فقد خالفه في ذلك ابن عيينة عن فراس قال ابن رشد: والدليل على ذلك أن سودة كان لها الطول الحقيقي، ومحط الحديث على الطول المجازي وهو كثرة الصدقة، وذلك لزينب بلا شك لأنها رضي الله عنها كانت قصيرة، وكانت وفاتها سنة عشرين، قلت: وعندي أنه وقع في رواية المصنف تقديم وتأخير. وسقط لفظ زينب وأن أصل الكلام فأخذن قصبة فجعلن يذرعنهما، فكانت سودة أطولهن يداً أي حقيقة، وكانت أسرعهن به لحوقاً لزينب، وكان ذلك من كثرة الصدقة فأسقط الراوي لفظة زينب وقدم الجملة الثانية على الجملة الأولى، قال القرطبي: معناه ابتداء ظاهره فلما ماتت زينب علمنا أنه لم يرد باليد العضو وبالطول طولها بل أراد العطاء وكثرته". السيوطي شرح سنن النسائي ج ٥ ص ٦٧ كتاب الزكاة باب فضل الصدقة".

ورأى القرطبي عندي غاية في التوجيه لفهم معنى الحديث، والخروج من المغالطات التي لا ينضوي تحتها طائل. ولم يكن للطول والقصر مكان بجانب فعل الخير والبر، ثم أن تحديد وفاة كل منهما يبين المعنى المراد والله أعلم. /ع

بفتح الطاء لا من الطول، لقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الثابت عنه في الصحيحين ^(١١) "الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى" واليد العليا المنفقة، واليد السفلى السائلة.

^(١١) - لفظ الحديث في البخاري: "حدثنا محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي عن الزهري عن سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير أن حكيم بن حزام رضى الله عنه قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاني ثم قال لي يا حكيم إن هذا المال خضر حلو فمن أخذه بسخاوة نفس يورث له فيه، ومن أخذه باشراف نفس لم يبارك له فيه، وكان كالذي يأكل ولا يشبع، واليد العليا خير من اليد السفلى قال حكيم: فقلت يا رسول الله والذي يبعثك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك شيئاً حتى أفارق الدنيا. فكان أبو بكر يدعو حكيماً ليعطيه العطاء فيأبى أن يقبل منه شيئاً، ثم إن عمر دعاه ليعطيه فيأبى أن يقبله، فقال: يا معشر المسلمين إني أعرض عليه حقه الذي قسم الله له من هذا الفيء فيأبى أن يأخذه، فلم يرزأ حكيم أحداً من الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي رحمه الله. أ - رواه: ثقات.

ب - درجته: إسناده صحيح.

ج - تخرجه:

١ - البخاري كتاب الوصايا باب تأويل قول الله تبارك وتعالى: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةِ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ دِينَ﴾ ١٨٩/٣ وأخرجه في كتاب الرقاق باب: وفي كتاب الزكاة باب وفي كتاب النفقات.

٢ - مسلم كتاب الزكاة باب بيان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الشحيح ٧١٧/١ لفظه رقم الحديث ٩٦ (١٠٣٥).

٣ - النسائي كتاب الزكاة باب اليد العليا ٦١/٥.

٤ - الدارمي كتاب الزكاة باب في فضل اليد العليا ٣٨٩/١.

٥ - أبو داود كتاب الزكاة ٢٩٧/٢ رقم الحديث ١٦٤٨.

وهذا تفسير من رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وفي صحيح البخاري وَهُمْ يَعْرِفُهُ مِنْ لَهُ حِفْظَ وَفَهْمٍ، وهذا نصه:

حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا أبو عوانة عن فراس عن الشعبي عن مسروق عن عائشة: أَنَّ بَعْضَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَيُّنَا أَسْرَعُ بِكَ لِحُوقًا؟ قَالَ: أَطْوَلُكُمْ يَدًا فَأَخَذُوا قَصَبَةً يَذَرَعُونَهَا، فَكَانَتْ سَوْدَةً أَطْوَلَهُنَّ يَدًا^(١٠)

د- المفردات:

خضر حلو: شبه الرغبة فيه والميل إليه وحرص النفوس عليه بالفاكهة الخضراء الحلوة المستلدة. فإن الأخضر مرغوب فيه على انفراده، والحلو كذلك على انفراده فاجتماعهما أشد، وفيه إشارة إلى عدم بقائه لأن الخضروات لا تبقى ولا تتراد للبقاء.

٢- باشراف نفس: قال العلماء: إشراف النفس تطلعها إليه وتعرضها له وطمعها فيه. كالذي يأكل ولا يشبع: قيل: هو الذي به داء لا يشبع بسببه، وقيل يحتمل المراد التشبيه بالبهيمة.

^(١٠) - أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخرجه:

١- البخاري كتاب الزكاة باب أي الصدقة أفضل وصدقة الشحيح الصحيح، لقوله تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ الآية ١١٥/٢ لفظه.

٢- مسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل زينب أم المؤمنين حديث ١٠١ (٢٤٥٢) ١٩٠٧/٢ مثله.

د- المفردات:

فَعَلِمْنَا بَعْدَ إِنَّمَا كَانَتْ طُولُ يَدِهَا الصَّدَقَةَ، وَكَانَتْ أَسْرَعُنَا لِحُوقًا بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَتْ تُحِبُّ الصَّدَقَةَ".

قال ذو النسيين أيده الله: وهذا سند صحيح، وكلهم ثقات لولا أنني أرى الوهم فيه من أبي عوانة وإن كان ثقة واسمه الوضاح. وقال أبو حاتم الرازي كتب أبو عوانة^(١١٦) صحيحه، وإذا حدث من

"فكانت أطولنا يداً زينب": معنى الحديث أنهن ظنن أن المراد بطول اليد طول اليد الحقيقية، وهي الجارحة فكأن يذرعن أيديهن بقصبة، وكانت سودة أطولهن جارحة، وكانت زينب أطولهن يداً في الصدقة وفعل الخير، فماتت زينب أولهن فعلموا أن المراد طول اليد في الصدقة والجود.

قال أهل اللغة: - فلان طويل اليد وطويل الباع، إذا كان سمحاً جواداً، وضده قصير اليد والباع وجعد الأنامل، وقد وقع البخاري ما يوهم أن أسرعهن لحاقاً سودة وهذا الوهم باطل بالاجماع وغير صحيح، لأن التي لحقت به زينب. (ملخص تعليق النووي على صحيح مسلم ١٩٠٧/٢).

^(١١٦) - أبو عوانة الوضاح بن خالد مولى يزيد بن عطاء الشكري الواسطي البزاز الحافظ أحد الثقات رأى الحسن وابن سيرين، وحدث عن قتادة والحكم ابن عتيبة وزباد بن علاقة وأبي بشر وسماك وطبقته، فأكثر وأطاب. حدث عنه حبان بن هلال، وعفان وسعيد بن منصور، ومسدد، ومحمد بن أبي بكر المقدمي وقتيبة وسيبان بن فروخ وخلف. قال عفان: هو أصح حديثاً عندنا من شعبة. وقال أحمد بن حنبل: هو صحيح الكتاب وإذا حدث من حفظه ربما يهمل، قال عفان: كان كثير الضبط والنقط. وقال يحيى القطان: ما أشبه حديثه بمحدث شعبة وسفيان، وقال عفان: قال لنا شعبة إن حدثكم أبو عوانة عن أبي هريرة فصدقوه، وقال تمام: سمعت ابن معين يقول: كان أبو عوانة يقرأ ولا يكتب. وقال حجاج بن محمد قال لي شعبة الزم أبا عوانة. وقال جعفر بن أبي عثمان: سئل ابن

حفظه غلط كثيراً، وهو صدوق ثقة، وهو أحب إليّ من أبي الأحوص، ومن جرير بن عبد الحميد، وهو أحفظ من حماد بن سلمة وقال أبو زرعة الرازي: أبو عوانة بصري ثقة إذا حدث من كتابه. قال أحمد بن علي بن مسلم: حدثنا الحسين بن الحسن المروزي سمعت عبد الرحمن ابن مهدي يقول: كنت عند أبي عوانة فحدثت بحديث عن الأعمش فقلت: ليس هذا من حديثنا، فقال: بلى. قلت: لا. فقال: بلى. قلت: لا. قال: يا سلامة هات الدرج، فنظر فيه فإذا الحديث ليس فيه. فقال: صدقت يا أبا سعيد فمن أين أتيت؟ قلت: ذكرت به وأنت شاب فظننت أنك سمعته، والعجب من البخاري كيف لم ينبه على هذا الوهم، وقد روى ضده.

فقال في التاريخ: حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا زهير، حدثنا اسماعيل، أن عامراً أخبره، أن عبد الرحمن ابن أبرا أخبره أنه صلى مع عمر على زينب بنت جحش فكانت أول نساء النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

معين من أهل البصرة مثل سفيان؟ قال: شعبة. قيل: من لهم مثل زائدة؟ قال: أبو عوانة. وقال أحمد بن حنبل عن ابن المديني: كان أبو عوانة في فتادة ضعيفاً ذهب كتابه وكان يحفظ من سعيد، وقال عبيد الله العباس قال شعبة لأبي عوانة: كتابك صالح وحفظك لا يساوي شيئاً. مات في شهر ربيع الأول سنة ست وسبعين ومائة بالبصرة رحمه الله. (تذكرة الحفاظ ١/٣٣٦-٣٣٧).

وَسَلَّمَ مَوْتاً بَعْدَهُ، وَلَا خِلَافَ أَنَّ زَيْنَبَ هِيَ الَّتِي مَاتَتْ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ سَائِرِهِنَّ.

وَرَوَى الْإِمَامُ أَبُو مُحَمَّدٍ سَفِيَّانُ بْنُ عَيِّنَةَ^(١٧) عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، عَنْ الشَّعْبِيِّ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِزَا، قَالَ: صَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَحْشٍ، وَكَانَتْ أَوَّلَ نِسَاءِ رَسُولِ

^(١٧) - سَفِيَّانُ بْنُ عَيِّنَةَ مَيِّمُونُ الْعَلَامَةِ الْخَافِظُ شَيْخُ الْإِسْلَامِ أَبُو مُحَمَّدٍ الْهَلَالِيُّ الْكُوفِيُّ مُحَدِّثُ الْحَرَمِ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ مَزَاحِمٍ أَخِي الضَّحَّاكِ بْنِ مَزَاحِمٍ وَلَدَ سَنَةَ سَبْعٍ وَمِائَةٍ وَطَلَبَ الْعِلْمَ فِي صَغَرِهِ. سَمِعَ عُمَرُو بْنُ دِينَارٍ وَالزَّهْرِيُّ وَزِيَادُ بْنُ عِلَاقَةَ وَأَبَا إِسْحَاقَ وَالْأَسْوَدُ بْنُ قَيْسٍ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ وَمَنْصُورُ بْنُ الْمُعْتَمِرِ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ الْقَاسِمِ وَأُمُّهُ سَوَاهِمُ. حَدَّثَ عَنْهُ الْأَعْمَشُ وَابْنُ جُرَيْجٍ وَشُعْبَةُ وَغَيْرُهُمْ مِنْ شُيُوخِهِ وَابْنُ الْمُبَارَكِ وَابْنُ مَهْدِيٍّ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، وَيَحْيَى بْنُ مَعِينٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوِيَةَ وَأَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ، وَابْنُ غُبَيْرٍ وَأَبُو خَيْثَمَةَ وَخَلْقٌ لَا يَحْصُونَ. فَقَدْ كَانَ خَلَقَ يَحْجُونَ وَالباعث لهم لقيا ابن عيينة فيزدحمون عليه في أيام الحج، وكان إماماً حجة حافظاً واسع العلم كبير القدر.

قال الشافعي: لولا مالك وسفيان لذهب علم الحجاز. وعن الشافعي قال: وجدت أحاديث الأحكام كلها عند مالك سوى ثلاثين حديثاً وجدتُها كلها عند ابن عيينة سوى ستة أحاديث.

قال عبد الرحمن ابن مهدي كان ابن عيينة من أعلم الناس بحديث أهل الحجاز. وقال الترمذي سمعت البخاري يقول سفيان بن عيينة أحفظ من حماد بن زيد. قال حرمله: سمعت الشافعي يقول: ما رأيت أحداً فيه من آلة العلم ما في سفيان. وما رأيت أحداً أكفاً عن الفتيا منه، وقال ابن المديني: ما في أصحاب الزهري أتقن من ابن عيينة.

قال العجلي كان ابن عيينة ثبناً في الحديث وحديثه نحو من سبعة آلاف ولم يكن له كتب.

. (تذكرة الحفاظ ١/ ٢٦٢-٢٦٣).

الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ توفيت بعده، وروى الإمام أبو بكر بن أبي خيثمة قال: حدثنا معاوية بن عمر، قال حدثنا المسعودي، عن القاسم بن معن، قال: كانت زينب بنت جحش أول نساء رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لحوقاً به. قال الحافظ أبو عمر النعماني: وقد تقدم سندنا عن غير واحد من أصحابه عنه قال: وتوفيت رضي الله عنها سنة عشرين في خلافة عمر، وصلى عليها أمير المؤمنين عمر بن الخطاب، وفي هذا العام افتتحت مصر، وقد قيل توفيت سنة إحدى وعشرين وفيها افتتحت الإسكندرية عنوة.

وقالت عائشة رضي الله عنها: كانت زينب بنت جحش تساميني في المنزل عند رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وما رأيت امرأة قط خيراً في الدين من زينب وأتقى لله، وأصدق حديثاً، وأوصل للرحم، وأعظم صدقة". وهذا سند ثابت صحيح لا مطعن فيه^(١٨).

^(١٨) - لفظ الحديث في صحيح مسلم "حدثني الحسن بن علي الحلواني وأبو بكر بن النضر وعبد ابن حميد (قال عبد: حدثني. وقال الآخرون: حدثنا) يعقوب بن إبراهيم بن سعد. حدثني أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني محمد بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت: أرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فاستأذنت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنت عليه، وهو مضطجع معي في مربطي، فأذن لها. فقالت: يا رسول الله. إن أزواجك أرسلني إليك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة وأنا ساكتة. قالت: فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أي بنية ألسنتك تحبين ما أحب؟" فقالت: بلى. قال "فأحي هذه"

قالت: فقامت فاطمة حين سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فرجعت إلى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرتهن بالذي قالت، وبالذي قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقلت لها: ما نراك أغنيت عنا من شيء، فارجمي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقولي له: إن أزواجك ينشدنك العدل في ابنة أبي قحافة. فقالت فاطمة: والله لا أكلمه فيها أبداً. قالت عائشة: فأرسل أزواج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش زوج النبي صلى الله عليه وسلم، وهي التي كانت تساميني منهن في المتزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم أر امرأة قط خيراً في الدين من زينب وأتقى الله. وأصدق حديثاً وأوصل للرحم وأعظم صدقة، وأشد ابتذالاً لنفسها في العمل الذي تصدق به وتقرب به إلى الله تعالى. ما عدا سورة من حد، كانت فيها تسرع منها الفيتة. قالت: فاستأذنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ورسول الله صلى الله عليه وسلم مع عائشة في مربطها على الحالة التي دخلت فاطمة عليها وهو بها - فأذن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن أزواجك أرسلني إليك يسألنك العدل في ابنة أبي قحافة قالت ثم وقعت بي فاستطالت علي، وأنا أرقب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرقب طرفه هل يأذن لي فيها؟ قالت: فلم تبرح زينب حتى عرفت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكره أن انتصر. قالت: فلما وقعت بها لم أنشئها حين انحيت عليها. قالت: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبسم: "إنها ابنة أبي بكر".

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

- ١- البخاري كتاب الشهادات باب تعديل النساء بعضهن بعضاً ١٥٤/٣-١٥٨ وقد ذكره ضمن حديث طويل. نحوه.
- ٢- مسلم كتاب فضائل الصحابة باب في فضل عائشة رضي الله تعالى عنها ١٨٩١/٢-١٨٩٢ حديث ٢٤٤٢/ ٨٢ لفظه.

وقولها: تساميني أي تطاولني وتنازعني المنزلة السامية عند رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهو من السمو يقال: فلان يسمو إلى المعالي، أي يرتفع إليها ويتطاول نحوها.

و"جُوَيْرِيَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي ضِرَارٍ الْخَزَاعِيَّةُ" سبأها رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم المريسيع، وهي غزاة بني المصطلق في سنة خمس، وقيل في سنة ست ولم يختلفوا أنه أصابها في تلك الغزوة، وكانت قد وقفت في سهم ثابت بن قيس بن شماس، خطيب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أو ابن عم له، فكاتبته على نفسها وكانت امرأة جميلة.

د- المفردات:

"العدل في ابنة أبي قحافة": معناه يسألك التسوية بينهما في محبة القلب.

"ينشدنك": أي يسألك.

تساميني: أي تعادلني وتضاهيني في الخطوة والمنزلة الرفيعة.

مأخوذ من السمو وهو الارتفاع.

سورة: السورة الثوران وعجلة الغضب.

في حد: وفي بعض النسخ من حدة وهي شدة الخلق وثورانه.

الفئة: الرجوع - ومعناه أنها كاملة الأوصاف إلا أن فيها شدة خلق وسرعة غضب تسرع منها الرجوع.

ثم وقعت بي: أي نالت مني بالوقعة في.

لم أنشئها: أي لم أمهلها.

انحنيت عليها: أي قصدها واعتمدتها بالمعارضة.

قالت عائشة: كانت جويرية عليها حلاوة وملاحة لا يكاد يراها أحد إلا وقعت بنفسه^(١١). قالت: فأتت رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تستعينه على كتابتها. قالت فوالله ما هو إلا أن رأيته على باب الحجرة فكرهتها، وعرفت أنه سيرى منها ما رأيته. فقالت: يا رسول الله: جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار سيد قومه، وقد أصابني من الأمر ما لم يخف عليك، وقد وقعت في السهم لثابت بن قيس أو لابن عم له فكاتبته على نفسي، وجئتك أستعينك على كتابتي فقال لها: هل لك في خير من ذلك. قالت: وما هو يا رسول الله؟ قال: أقضي كتابتك وأتزوجك. قالت: نعم قد فعلت، وخرج الخير إلى الناس أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تزوج جويرية بنت الحارث فقال الناس: صهر رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وأرسلوا ما بأيديهم من سبايا

^(١١) - أ- تخريجه:

١- مسند أحمد ٦/٢٧٧.

٢- أبو دود كتاب العتق باب في بيع المكاتب إذا فسخت الكتابة ٤/٢٤٩-٢٥١.

ب- المفردات: ملاحة: يقال جارية مليحة وملاحة، وفعالة: يجيء في النعوت بمعنى التوكيد فإذا شدد كان أبلغ في التوكيد كقوله سبحانه وتعالى "ومكروا مكراً كبيراً" نوح

٢٢ وقال الشماخ: يا ظبية عطلا حسنة الجيد. والبيت هو

دار الفتاة التي كنا نقول لها يا ظبية عطلا حسنة الجيد

وعطلا: أي عاطل من الحلي، لأنها استغنت بحسنها الفطري عن التحمل بالحلي.

بني المصطلق. قالت: عائشة: فلا نعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها".

و"مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ الْهَلَالِيَّةُ": من بني هلال بن عامر بن صعصعة بن معونة بن بكر بن هوازن، من أعيان العرب، وكان اسمها "برة"، فسماها رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ميمونة، كأنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كره أن تزكي المرأة نفسها، وهي خالة ابن عباس، وقد اختلف الفقهاء وأهل السير في حال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، هل كان حلالاً أو محرماً؟! (٢٠٠) ومن العجب أنها ماتت في المكان

(٢٠٠) - حدثنا الربيع قال: أخبرنا الشافعي قال: أخبرنا سفيان عن عمرو بن دينار عن ابن شهاب قال: أخبرني يزيد بن الأصم أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نكح ميمونة وهو حلال قال عمر: قلت لابن شهاب: أتجعل يزيد ابن الاصم إلى ابن عباس؟ أخبرنا سفيان عن أيوب بن موسى عن نبيه ابن وهب عن ابان بن عثمان عن عثمان أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: ﴿الْمَحْرَمُ لَا يَنْكَحُ وَلَا يُنْكَحُ﴾ أخبرنا الشافعي قال: أخبرنا مالك عن نافع عن نبيه بن وهب أحد بني عبد الدار عن ابان بن عثمان عن عثمان أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: ﴿لَا يَنْكَحُ الْمَحْرَمَ وَلَا يَنْكَحُ وَلَا يُنْكَحُ﴾ أخبرنا مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعث أبا رافع مولاه ورجلاً من الأنصار فزوجه ميمونة، والنبي بالمدينة - أخبرنا الشافعي أخبرنا سعيد بن مسلمة عن اسماعيل بن أمية عن سعيد بن المسيب قال: وهل خلاف ما نكح رسول الله ميمونة إلا وهو حلال. قال: وقد روى بعض قرابة ميمونة أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نكح ميمونة محرماً. قال الشافعي: فكان أشبه الأحاديث أن يكون ثابتاً عن رسول الله أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نكح ميمونة حلالاً، فإن قيل ما يدل على أنه أثبتها؟ قيل:

الذي بنى بها فيه بسرف، وهو على ستة أميال من مكة، وقيل على سبعة أميال، وقيل على تسعة، وقيل على اثني عشر ميلاً.

و"صَفِيَّةُ بِنْتُ حَبِيبٍ بْنِ أَخْطَبِ الْهَارُورِيِّ" أبوها هارون نبي الله وعمها موسى كلیم الله عليهما السلام أعطاهما رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لدحية الكلبي فقبل يا رسول الله: إنها سيدة فريضة^(٢١) والنضير لا (يصلح)^(٢٢) إلا لك، فأخذها منه، وأعطاه جارية من السبي غيرها، وقيل: أفداها منه بسبعة أرؤس، وجعلها عند أم سليم

روي عن عثمان عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن أن ينكح المحرم ولا ينكح، وعثمان متقدم الصبغة، ومن روى أن النبي نكحها محرماً لم يصحبه إلا بعد السفر الذي نكح فيه ميمونة وإنما نكحها بعد عمرة القضية وقيل له.

وإذا اختلف الحديثان فالتصل الذي لا شك فيه أولى عندنا إن ثبت لو لم تكن الحجة إلا فيه نفسه، ومع حديث عثمان ما يوافقه وإن لم يكن متصلاً اتصاله، فإن قيل: إن من روى أن رسول الله نكحها محرماً قرابة يعرف نكاحها. قيل: ولا بن أخيها يزيد بن الأصم ذلك المكان منها، ولسليمان بن يسار منها مكان الولاية يشابه أن يعرف نكاحها، فإن كان يزيد ابن الأصم وسليمان بن يسار مع مكانهما منها يقولون: نكاحها حلال وكان ابن المسيب يقول نكاحها حلال. ذهب العلة في أن يثبت من قال نكاحها وهو محرم بسبب القرابة، وبأن حديث عثمان بالاسناد المتصل لا شك في اتصاله أولى أن يثبت مع موافقة ما وصفت فأبي محرم نكح أو أنكح فنكاحه مفسوخ بما وصفت في نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن نكاح المحرم. [الام للشافعي ص ٥٣٠].

^(٢١) - في ب "قريظة".

^(٢٢) - في أ و ب (لا تصلح) وهو الصحيح.

حتى اعتدت: فأعتقها وجعل عتقها صداقها لا صداق لها غيره، لا يختلفون في ذلك، ولقصتها طرق في الصحيحين^(٢٢٣)، وهذا خصوص عند أكبر الفقهاء، وقالت الظاهرية: هذه سنة لكل من أراد أن يفعل مثل ذلك إلى يوم القيامة.

^(٢٢٣) - ولفظ الحديث في البخاري "حدثنا قتيبة حدثنا اسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال: أقام النبي صلى الله عليه وسلم ببني خيبر والمدينة ثلاثاً يبنى عليه بصفية بنت حبي، فدعوت المسلمين إلى وليمة فما كان فيها من خبز ولا لحم، أمر بالانقطاع فألقي فيها من التمر والأقط والسمن فكانت وليمته، فقال المسلمون إحدى أمهات المؤمنين أو مما ملكت يمينه فقالوا: ان حجبتها فهي من أمهات المؤمنين. وان لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه، فلما ارتحل وطأ لها خلفه ومد الحجاب بينها وبين الناس.

أ - رواه: ثقات.

ب - درجته: إسناده صحيح.

ج - تخريجه:

١ - البخاري كتاب النكاح باب اتخاذ السرائر ومن اعتق جاريته ثم تزوجها ج ٦ ص ١٢١.

٢ - مسلم كتاب النكاح باب فضيلة اعتاقه أمة ثم يتزوجها حديث ٨٧ (١٣٦٥). ج ٢ ص ١٠٤٥ - ١٠٤٦ نحوه.

٣ - الترمذي كتاب النكاح باب ما جاء في الرجل يعتق الأمة ثم يتزوجها ج ٣ ص ٤٢٣ نحوه حديث ١١١٥.

٤ - الدارمي كتاب النكاح باب في الأمة يجعل عتقها صداقها ج ١ ص ٥٥٠ مثله.

مَنْ تَسَرَّى بِهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ومن السراري "مَارِيَّةُ" (٢٢٤) بِنْتُ شَمْعُونَ من أهل مصر، من كورة جفن، من مدينة أنصاء من عمل مصر، نبطية أهداها له

(٢٢٤) - مارية بنت شمعون القبطية من فواضل نساء عصرها كانت أم مارية رومية وكانت مارية بيضاء فأهداها المقوقس صاحب الاسكندرية إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ٧ هـ ومعها أختها سيرين وألف مثقال ذهباً وعشرين ثوباً وبغلتة دلدل، وحمارة غفير ومعهم خصي يقال له مابور شيخ كبير وبعث كل ذلك مع حاطب بن أبي بلتعة، وعرض حاطب على مارية الاسلام فأسلمت، وأسلمت أختها، وأقام الخصي على دينه حتى أسلم بالمدينة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعجب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمارية، وأنزلها بالعالية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلف إليها هناك، وضرب عليها الحجاب، وكان يطؤها بملك اليمين.

وفي ذي الحجة من سنة ثمان هجرية، ولدت مارية إبراهيم فدفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أم بردة بنت المنذر ابن زيد النجار فكانت ترضعه. وقال ابن عباس: لما ولدت أم إبراهيم: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتقها ولدها .

وخصيا يقال له مابور وقد جاء ذكره في عدة أخبار غير مسمى، منها ما أخرجه ابن عبد الحكم في فتوح مصر بسنده عن عبد الله بن عمرو وقال: دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على القبطية أم ولده إبراهيم فوجد عندها نسيباً لها قدم معها من مصر، وكان كثيراً ما يدخل عليها، فوقع في نفسه شيء فرجع فلقية عمر فعرف ذلك في وجهه، فسأله فأخبره، فأخذ عمر السيف ثم دخل على مارية وقريبها عندها، فأهوى إليه فلما رأى ذلك

المقوقس، أمير مصر والاسكندرية وأهدى معها أختها سيرين وخصياً
يقال له مابور، ويقال: مابو، وبغلة اسمها دلدل، وسميت بذلك لقلّة
سكونها وسرعة مشيتها، من قولهم دلدل القوم: اضطربوا.
وهي أول بغلة ركبت في الاسلام، والدلدل أيضاً: القنفذ
العظيم، وحمار يسمى عفير تصغير الأعفر، كسويد تصغير الأسود
حذفت همزتها، والقياس أعيفر، وهو لون أبيض تعلوه حمرة، وقيدناه
في الصحيح، ورويناه باسمين عفير ويعفور كأخضر ويخضر قال
الشاعر:

عِيدَانُ شَطْطِي دِجْلَةَ الْيَخْضُورِ وَقَدَحًا مِنْ قَوَارِيرِ

كشف عن نفسه، وكان محبوباً ليس بين رجليه شيء فلما رآه عمر رجع إلى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن جبريل أتاني
فأخبرني أن الله تعالى قد برأها وقريها، وأن في بطنها غلاماً مني وأنه أشبه الناس بي، وأنه
أمرني أن أسميه إبراهيم، وكناني أبا إبراهيم.

ويجمع بين قصتي عمر وعلى باحتمال أن يكون مضى عمر إليها سابقاً عقب خروج النبي
صلى الله عليه وسلم فلما رآه محبوباً اطمأن قلبه، وتشاغل بأمر ما، وأن يكون إرسال علي
تراخي قليلاً بعد رجوع النبي صلى الله عليه وسلم إلى مكانه، ولم يسمع بعد بقصة عمر،
فلما جاء علي وجد الخصى قد خرج من عندها إلى النخل يتبرد في الماء فوجده ويكون
إخبار عمر وعلي معاً أو أحدهما بعد الآخرة ثم نزل جبريل بما هو أكد من ذلك.
[الاصابة في تمييز الصحابة ٧٠٥/٥].

فأوصى رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالقبط خيراً^(٢٢٠) على ما في صحيح مسلم، عن أبي ذرٍّ، عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وجميع أولاد رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من خديجة أم المؤمنين إلّا إبراهيم فإنه من مارية القبطية.

^(٢٢٠) - لفظ الحديث في صحيح مسلم "حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قالوا: حدثنا وهب بن جرير، حدثنا أبي سمعت حرمة المصري يحدث عن عبد الرحمن بن شماسة عن أبي بصرة، عن أبي ذر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "إنكم ستفتحون مصر وهي أرض يسمى فيها القيراط ، فإذا فتحتموها فأحسنوا إلى أهلها فإن لهم ذمة ورحماً أو قال: ذمة ورحماً، أو قال ذمة وصهرًا، فإذا رأيت رجلين يختصمان فيها في موضع لبنة فأخرج منها" قال: فرأيت عبد الرحمن بن شرحبيل بن حسنة وأخاه ربيعة يختصمان في موضع لبنة، فخرجت منها.

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: صحيح لسنده.

ج- تخريجه:

مسلم كتاب فضائل الصحابة باب وصية النبي صلى الله عليه وسلم بأهل مصر ١٩٧٠/٢٠ حديث ٢٢٧.

جد - المفردات:

القيراط: قال العلماء: القيراط جزء من أجزاء الدينار والدرهم وغيرهما وكان أهل مصر يكترون من استعماله والتكلم به.

ذمة: الذمة هي الحرمة والحق وهي هنا بمعنى الذمام.

ورحماً: الرحم لكون هاجر، ام اسماعيل منهم.

وصهرًا: الصهر لكون مارية أم إبراهيم، منهم.

وعقب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من فاطمة الزهراء سيدة
نساء أهل الجنة لا عقب له من سواها، ومن لا ينتمي إليها فليس بابن
لرسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ^(٢٦).
آخر الجزء الأول ويتلوه الجزء الثاني:
"وأما ريحانة بنت شمعون القرظية."

^(٢٦) - لفظ الحديث في البخاري "وقال النبي صلى الله عليه وسلم: فاطمة سيدة نساء أهل
الجنة".

أ - رواه: ثقات.

ب - درجته: إسناده صحيح.

ج - تخريجه:

١ - البخاري كتاب فضائل الاصحاح باب مناقب فاطمة رضي الله عنها ٢١٩/٤

٢ - مسند أحمد ٣٩١/٥ لفظه.

فاطمة بنت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أمها خديجة بنت خويلد ولدتها وقريش تبني البيت قبل النبوة بخمس سنين، وهي أصغر
بناته تزوجها علي عليه السلام في السنة الثانية من الهجرة في رمضان وبنى بها في ذي
الحجة، وقيل تزوجها في رجب، وقيل في صفر على بدن من حديد، فولدت له الحسن
والحسين، وزينب وأم كلثوم، فتزوج زينب عبدالله بن جعفر فولدت له عبدالله وعوناً،
وماتت عنده، وتزوج أم كلثوم عمر بن الخطاب فولدت له زيدا. وزاد ابن اسحاق في
أولاد فاطمة من علي: محسناً. قال: ومات صغيراً، وزاد الليث بن سعد: رقية - قال
وماتت ولم تبلغ.

والحمد لله رب العالمين كثيراً ملء السموات حتى تفيض، وملء الأرض حتى تغيض، والصلاة والسلام الأتمان الأكملان على سيدنا محمد خير خلقه أجمعين كلما ذكره الذاكرون، وغفل عن ذكره الغافلون، وعلى آله وأصحابه، وسائر النبيين والمرسلين، وآل كل وسائر الصالحين وحسبنا الله ونعم الوكيل.

تعليق على المخطوطة

علقه لنفسه العبد المفتقر إلى لطف ربه عبد الله بن علي البالسي عامله الله بألطافه آمين، في سابع ربيع الأول عام ست وعشرين وسبعمائة.

كتبه حسين فهمي بن الخطاب وانتهى من نسخه في اليوم السابع عشر من شهر شعبان سنة ألف وثلاثمائة وثمان وخمسين هجرية، الموافق لليوم الأول من شهر أكتوبر سنة ألف وتسعمائة وتسع وثلاثين ميلادية.

وقد نقل على نفقة الكتب المصرية من النسخة المخطوطة بها والموضوعة تحت رقم ٦١٢ حديث وهي خطية.

بسم الله الرحمن الرحيم

الجزء الثاني

(تتمة زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم)

وَأَمَّا رَيْحَانَةُ بِنْتُ شَمْعُونِ الْقُرَظِيَّةِ^(٤٢٧)

وقيل: من بني النضير، والأكثر أنها من بني قريظة، وكانت من سبي اليهود، وقد اختلف أهل التواريخ فيها: هل ماتت قبله أم عاشت بعده؟ فقال القاضي أبو بكر أحمد بن كامل بن شجرة، في كتاب البرهان: إنّ أول مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بيتها، وهو المرض الذي مات فيه، وذكر الحافظ أبو عمر بن عبد البر في تأليفه في الصحابة، أنها ماتت قبل وفاة رسول الله صلى الله عليه

^(٤٢٧) - القرظية في كل النسخ والأصح "القرظية" نسبة إلى بني قريظة.

إسلام ريحانة: قال ابن اسحاق: ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني قريظة ونساءهم وأبنائهم على المسلمين وكان صلى الله عليه وسلم قد اصطفى لنفسه من نساءهم ريحانة بنت عمرو بنت خنافة إحدى نساء بني عمرو بن قريظة فكانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي عنها وهي في ملكه وقد كان رسول صلى الله عليه وسلم عرض عليها أن يتزوجها ويضرب عليها الحجاب. فقالت يا رسول الله بل تركني في ملكك فهو أخف عليّ وعليك فزكها وقد كانت حين سبها قد نقضت بالاسلام وأبت إلا اليهودية فعزلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد في نفسه لذلك من أمرها فبينما هو مع أصحابه إذ سمع وقع نعلين خلفه فقال: إن هذا لشعلة ابن سعية يبشرني بالاسلام ريحانة فسرّه ذلك من أمرها. [سيرة ابن هشام ١٤٩/٤].

وَسَلَّمَ، سنة عشر من مرجعه من حجة الوداع، فالله أعلم أي ذلك كان.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْعَدْلَ فِي الْقِسْمِ بَيْنَ النِّسَاءِ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلَيْهِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ﴾ أَي تُوْخِرُ ﴿وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ﴾^(٤٢٨) أَي تَضْمُ، فَأَبَاحَ لَهُ أَنْ يَتْرِكَ التَّسْوِيَةَ وَهِيَ الْقِسْمَةُ بَيْنَ أَزْوَاجِهِ فِي يَوْمِ نَوْبَتِهِنَّ، حَتَّى قَالَتْ عَائِشَةُ: "وَاللَّهِ مَا أَرَى رَبِّكَ إِلَّا يَسَارِعُ لَكَ فِي هَوَاكَ" وَهُوَ حَدِيثٌ صَحِيحٌ بِاتِّفَاقٍ.

عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ خَالَاتِهِ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، قَالَتْ: كُنْتُ أَغَارُ عَلَى اللَّاتِي وَهَبْنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقُولُ: أَتَهَبُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا؟ فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ﴾. قُلْتُ: مَا أَرَى رَبِّكَ إِلَّا يَسَارِعُ فِي هَوَاكَ^(٤٢٩).

^(٤٢٨) - الْأَحْزَابُ الْآيَةُ ٥١.

^(٤٢٩) - لَفْظُ الْحَدِيثِ فِي الْبُخَارِيِّ (حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ هِشَامُ حَدَّثَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى اللَّاتِي وَهَبْنَ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَقُولُ: أَتَهَبُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ قُلْتُ مَا أَرَى رَبِّكَ إِلَّا يَسَارِعُ فِي هَوَاكَ).

هذا نص صحيح البخاري في التفسير، ونص صحيح مسلم بعد قوله تعالى: ﴿مِمَّنْ عَزَلْتَ﴾ قالت: قلت: والله ما أرى ربك إلا يسارع

أ- رواته: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب تفسير القرآن باب قوله تعالى: ترجي من تشاء منهم وتؤوي إليك من تشاء ٢٤/٦.

٢- مسلم كتاب الرضاع باب جواز هبتها نوبتها لضررتها حديث ٤٩. ١٠٨٥/٢ لفظه.

٣- ابن ماجه كتاب النكاح باب التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم ٦٤٤/١ حديث ٢٠٠٠ نحوه.

٤- مسند أحمد ١٣٦/٦ وخرجه في ١٥٨ و ٢٦١ بألفاظ متقاربة.

د- المفردات:

ترجي من تشاء منهم: أي من الواهبات.

تؤوي إليك من تشاء: أي من شئت قبلتها، ومن شئت رددتها، ومن رددتها فأنت فيها أيضاً بالخيار بعد ذلك إن شئت فيها أويتها.

ومن ابتغيت ممن عزلت فلا جناح عليك "قال عامر الشعبي في قوله تعالى: ﴿ترجي من تشاء منهم﴾ .. الآية كن نساء أوهبن أنفسهن للنبي صلى الله عليه وسلم فدخل ببعضهن وأرجأ بعضهن لم ينكحن بعده، منهم أم شريك وقال آخرون: بل المراد بقوله: ترجي من تشاء منهم. الآية من أزواجك لا حرج عليك أن تقسم لمن فتقدم من شئت وتؤخر من شئت وتجمع من شئت وتترك من شئت هكذا يروى عن ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة وأبي رزين وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم. [تفسير ابن كثير ٥٠٢/٣].

لك في هواك، ولكن التزمه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأخذ به نفسه تفضلاً
منه وتخلقاً بالعدل، ولتقتدي به أمته.

أحكام خاصة به عليه السلام دون أمته

وَمِنْهَا: إباحة الموهوبة له، وهو أن يتزوجها بلفظة الهبة قال الله
العظيم: ﴿وَأَمْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ

٤٣٠- وأحل الله لك امرأة مصدقة بالتوحيد إن وهبت نفسها منك بغير صداق.
وأما من لم تكن مؤمنة فلا تحل لك بمجرد هبتها نفسها لك، ولكن ليس ذلك بواجب
عليك بحيث يلزمك قبول ذلك بل مقيداً بإرادتك، ولهذا قال: إن أراد النبي أن
يستنكحها أي يصيرها منكوحة ويمتلك بضعها بتلك الهبة بلا مهر.
وقد قيل: إنه لم ينكح النبي صلى الله عليه وسلم من الواهبات أنفسهن أحداً ولم يكن
عنده منهن شيء، وقيل: كان عنده منهن خولة بنت حكيم كما في صحيح البخاري
عن عائشة، وقال قتادة: هي ميمونة بنت الحارث. وقال الشعبي: هي زينب بنت
خزيمة الأنصارية أم المساكين، وقال علي بن الحسين والضحاك ومقاتل: هي أم شريك
بنت جابر الأسدية، وقال عروة بن الزبير: هي أم حكيم بنت الأوقص السلمية.
ثم بين سبحانه وتعالى: أن هذا النوع من النكاح خاص برسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يحل لغيره من أمته فقال: "خالصة لك من دون المؤمنين" أي هذا الإحلال
الخالص هو خاص بك دون غيرك من المؤمنين.

وما فرضه الله سبحانه وتعالى على المؤمنين في حق أزواجهم من شرائط العقد
وحقوقه، فإن ذلك حق عليهم مفروض لا يحل لهم الإخلال به ولا الاقتداء برسول الله
صلى الله عليه وسلم فيما خصه الله به توسعة عليه وتكريماً له، فلا يتزوجوا إلا أريعاً
بمهر وبينة وولي. [فتح القدير ٢٩٢/٤].

يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٣١﴾ هذا (٤٣١) ما خص به محمداً صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، قال الله العظيم: ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ﴾ (٤٣٢) يعني من الصداق فلا بد لكل مسلم من صداق قل أو أكثر، على حسب ما للعلماء في ذلك من التحديد في قليله دون كثيره.

وخص النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأن الموهوبة له جائزة دون صداق، وفي القياس أن كل ما يجوز البدل منه والعوض جازت هبته إلا أن الله عز وجل حرّم الإبزاع من النساء إلا بالمهور، وهي الصدقات المعلومات قال الله عز وجل: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً﴾ (٤٣٣)

(٤٣١) - في أ و ب "فهذا مما".

(٤٣٢) - الأحزاب الآية ٥٠.

(٤٣٣) - النساء الآية ٤. قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس النحلة: المهر، وقال محمد بن اسحاق عن الزهري عن عروة عن عائشة نحلة: فريضة، وقال مقاتل وقتادة وابن جريج نحلة: أي فريضة زاد ابن جريج: مسماة، وقال ابن زيد: النحلة في كلام العرب الواجب، يقول: لا تنكحها إلا بشيء واجب لها.

وليس ينبغي لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن ينكح امرأة إلا بصداق واجب، ولا ينبغي أن يكون تسمية الصداق كذباً لغير حق، ومضمون كلامهم أن الرجل يجب عليه دفع الصداق إلى المرأة حتماً، وأن يكون طيب النفس بذلك كما يمنح المنيحة ويعطي النحلة طيباً، كذلك يجب أن يعطي المرأة صداقها طيباً بذلك فإن طابت هي له بعد تسميته أو عن شيء منه فليأكله حلالاً طيباً. [تفسير ابن كثير ٤/٥٢١].

قال أبو عبيدة يعني عن طيب نفس بالفريضة التي فرضها الله من ذلك، وقال عز وجل ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾^(٤٣٤) يعني: مهورهن، وأجمع علماء المسلمين أنه لا يجوز لأحد أن يطاءً فرجاً وهب له وطؤه دون رقبته، وأن الموهوبة لا تحل لأحد غير النبي صلى الله عليه وسلم.

واختلفوا في عقد النكاح بلفظ الهبة مثل أن يقول الرجل للرجل: قد وهبت لك ابنتي أو وليتي وسمى صداقاً أو لم يسم. فقال الشافعي: لا يصح النكاح بلفظ الهبة ولا ينعقد^(٤٣٥)، حتى يقول: أنكحتك أو زوجتك. ومن أبطل النكاح بلفظ الهبة ربيعة

المحصنات: الحرائر أو العفاف، وتخصيصهن بعث على تخيير المؤمنين لنطفهم، والإماء من المسلمات يصح نكاحهن بالاتفاق، وكذلك نكاح غير العفيفات منهن، وأما الإماء الكتابيات فعند أبي حنيفة هن كالمسلمات وخالفه الشافعي، وكان ابن عمر لا يرى نكاح الكتابيات ويحتج بقوله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ حَتَّى يُؤْمَنَّ﴾ - ويقول: لا أعلم شركاً أعظم من قولها إن ربها عيسى، وعن عطاء قد أكثر الله المسلمات وإنما رخص لهن يومئذ. [تفسير الكشاف ١/٥٩٥-٥٩٦].

^(٤٣٤) - المائدة الآية ٥.

^(٤٣٥) - قال الشافعي فسمى الله تبارك وتعالى النكاح اسمين: النكاح والتزويج وقال عز وجل: ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا﴾. الآية، فأبان جل ثناؤه أن الهبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم دون المؤمنين.

ومالك على اختلاف عنه، والشافعي دون اختلاف، وأحمد وأبو عبيد وأبو شر وداود وغيرهم.

وذكر الإمام أبو عمر بن عبد البر في التمهيد، قال: وذهبت طائفة من أصحاب مالك أنّ النكاح ينعقد بلفظ الهبة لأنه لفظ يصح للتمليك، والاعتبار فيه (للمعنى) ^(٤٣٦) لا باللفظ.

وقال ابن القاسم عن مالك: لا تحل ^(٤٣٧) الهبة لأحد بعد النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: وإن كانت هبته إياها ليست على نكاح إنما وهبها له ليحصنها، أو ليكفلها فلا أرى بذلك بأساً.

والهبة والله أعلم - تجمع أن ينعقد له عليها عقدة النكاح بأن تهب نفسها له بلا مهر، وفي هذا دلالة على أن لا يجوز نكاح إلا باسم النكاح أو التزويج، ولا يقع بكلام غيرهما وإن كانت معه نية. [الأم للإمام الشافعي ٣٧/١].

وينعقد النكاح بلفظ الانكاح والتزويج، والجواب عنهما إجماعاً وهما اللذان ورد بهما نص الكتاب في قوله سبحانه ﴿زَوَّجْنَاهُمَا﴾ وقوله سبحانه: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ وسواء اتفقا من الجانبين أو اختلفا مثل أن يقول: زوجتك بنيت هذه فيقول قبلت هذا النكاح، أو هذا الزوج ولا ينعقد بغير لفظ الانكاح والتزويج، وبهذا قال سعيد بن المسيب وعطاء والزهري وربيعه والشافعي.

وقال الثوري والحسن بن صالح وأبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور وأبو عبيد وداود ينعقد بلفظ الهبة والصدقة والبيع والتمليك. وقال مالك: ينعقد بذلك إذا ذكر المهر. واحتجوا بأن النبي صلى الله عليه وسلم زوج رجلاً امرأة فقال: "قد ملكتكها بما معك من القرآن" رواه البخاري. [المغني والشرح الكبير ٤٢٨/٧-٤٢٩].

^(٤٣٦) - في أ و ب (بالمعنى).

وقال أبو حنيفة وأصحابه، والثوري والحسن بن حي: ينعقد النكاح بلفظ الهبة إذا كان أشهد عليه، ولها المهر المسمّى إن سمّى، أو لم يسمّ لها مهرأ فلها مهر مثلها، ومما احتج به أصحاب أبي حنيفة في هذا، أنّ الطلاق يقع بالتصريح وبالكناية، قالوا: فكذلك النكاح. قالوا: والذي خُصَّ به رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تعري البضع من العوض لا النكاح بلفظ الهبة.

والصحيح من هذا كله أنه لا ينعقد بلفظ الهبة نكاح، كما أنه لا ينعقد بلفظ النكاح هبة شيء من الأموال مع ما ورد به التنزيل المحكم من رب العالمين في الموهوبة، أنّها للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خالصة دون المؤمنين، فلما لم يصح للهبة في ذلك لم يصح بلفظها نكاح. هذا هو الصحيح في النظر والله أعلم.

(٤٣٧) - وفي أوب "لولا تحل" بالواو.

قال مالك الهبة لا تحل لأحد بعد النبي صلى الله عليه وسلم فإن كانت هبته إياها ليست على نكاح وإنما وهبها له ليحضنها أو ليكفلها فلا أرى بذلك بأساً. "ابن وهب" عن الليث أن عبد الله بن يزيد مولى الأسود بن سقيات حدثه أنه سأل ابن المسيب عن رجل بشر بجمارية فكرهها فقال رجل من القوم: هبها لي فوهبها له (قال) سعيد لم تحل الهبة لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو أصدقها حلت له. قال مالك في الذي يهب السلعة لرجل على أن يعطيه كذا وكذا فهذا بيع فأرى الهبة بالصداق مثل البيع وإنما كره من ذلك الهبة بلا صداق. [المدونة الكبرى للإمام مالك ٢/٢٤١-٢٤٢].

ومن جهة النظر أيضاً إن النكاح مفتقر إلى التصريح لتقع الشهادة عليه، وهو ضد الطلاق فكيف يقاس عليه، وقد أجمعوا أن النكاح لا ينعقد بقوله: أبحث لك، وقد أحلت لك فكذاك الهبة. وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال "إِسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ" (٤٣٨).

(٤٣٨)-ولفظ الحديث في مسلم "فاتقوا الله في النساء، فإنكم أخذتموهن بأمان الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله".

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- مسلم: كتاب الحج باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم ج ١ ص ٨٨٩ حديث ١٤٧ (١٢١٨)، وقد ورد هذا في حديث طويل تضمن جوانب متعددة إذ كان ذلك في حجة الوداع.

٢- ابن ماجه: كتاب المناسك باب حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ١٠٢٥ (٣٠٧٤) لفظه ما عدا كلمة "أمان" التي وردت في مسلم وأنها في ابن ماجه "بأمانة".

٣- الدارمي: كتاب المناسك باب في سنة الحاج ج ١ ص ٤٤٤ نحوه.

٤- أبو داود كتاب المناسك "الحج" باب صفة حجة النبي صلى الله عليه وسلم ج ٢ ص ٤٦٢ لفظه.

د- المفردات:

يعني القرآن، وليس في القرآن عقد نكاح بلفظ الهبة، وإنما فيه التزويج والنكاح، وفي إجازة النكاح بلفظ الهبة إبطال خصوصية النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (٤٣٩).

وَمِنْهَا: أَنَّهُ أَبَاحَ لَهُ النِّكَاحَ فِي الْأَحْرَامِ، وَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ الصَّحَابَةُ وَالتَّابِعُونَ وَفُقَهَاءُ الْمُسْلِمِينَ، فَمَنْعَ مِنْ ذَلِكَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ وَسَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ وَيَزِيدُ بْنُ الْأَصَمِّ، وَهُوَ ابْنُ أُخْتِ مَيْمُونَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَسَلِيمَانُ بْنُ يَسَارٍ، وَهِيَ مَوْلَاتُهُ وَأَبُو بَكْرُ بْنُ عَبْدِ

"بكلمة الله" قيل: معناه قوله تعالى: ﴿فَامْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعٌ بِإِحْسَانٍ﴾ سورة البقرة الآية ٢٢٩. وقيل: المراد كلمة التوحيد، وهي لا إله إلا الله محمد رسول الله إذ لا تحل مسلمة لغير مسلم.

وقيل: قوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ سورة النساء الآية ٣ وهذا هو الصحيح. وقيل: المراد بها الإيجاب والقبول.

(٤٣٩) - والهبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم مجمع أن ينعقد له بها النكاح بأن تهب المرأة نفسها له بلا مهر، وفي هذا دلالة على أنه لا يجوز النكاح إلا باسم التزويج أو النكاح، والفرج محرم قبل العقد فلا يحل أبداً إلا بأن يقول الولي قد زوجتكها أو انكحتكها، ويقول الخاطب قد قبلت تزويجها أو نكاحها،

أو يقول الخاطب زوجنيها، ويقول الولي قد زوجتكها، فلا يحتاج في هذا أن يقول الزوج قد قبلت، ولو قال قد ملكتك نكاحها أو نحو ذلك فقبل لم يكن نكاحاً. وإذا كانت الهبة أو الصدقة تملك بها الأبدان والحررة لا تملك فكيف تجوز الهبة في النكاح؟ فإن قيل معناها: زوجتك قيل فقله: قد أحللتها لك أقرب إلى زوجتكها وهو لا يجيزه. [الام للامام الشافعي ج ٧ ص ١٦٧].

الرحمن، وابن شهاب، وجمهور علماء المدينة، وبه قال مالك وأصحابه،
والليث بن سعد، والأوزاعي، والشافعي، وأحمد بن حنبل^(٤٤٠)
وحجتهم ما رواه نافع، عن نبيه بن وهب، أن عمر بن عبيد الله أراد
أن يزوج طلحة بن عمر بن شيبة بن جبير فأرسل إلى ابان بن عثمان
يحضر ذلك، وهو أمير الحاج - فقال أبان: سمعت عثمان بن عفان

^(٤٤٠) أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- موطأ الإمام مالك كتاب الحج باب نكاح المحرم ج ١ ص ٣٤٨ لفظه.

٢- مسلم كتاب النكاح باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبته. ج ٢ ص ١٠٣٠
لفظه. حديث ٤١ (١٤٠٩) وزاد فيه "ألا أراك عراقياً جافياً" وذكر القاضي أنه وقع
في بعض الروايات "عراقياً جافياً" وذكر القاضي أنه وقع في بعض الروايات عراقياً وفي
بعضها عربياً، وهو الصواب أي جاهلاً بالسنة.

٣- النسائي: النهي عن نكاح المحرم كتاب مناسك الحج باب النهي عن ذلك لفظه
ج ٥ ص ١٩٢.

٤- ابن ماجه كتاب النكاح باب المحرم يتزوج لفظه ج ١ ص ٦٣٢ حديث ١٩٦٦.

٥- الدارمي كتاب النكاح باب في نكاح المحرم نحوه ولم يذكر "ولا يخطب" ج ١
ص ٥٣٧.

د- المفردات:

لا ينكح: لا يعقد لنفسه.

ولا ينكح: بضم الباء: لا يعقد لغيره بولاية ولا وكالة.

ولا يخطب: من الخطبة بكسر الطاء.

يقول: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكِحُ، وَلَا يَخْطُبُ" هذا حديث لا مطعن في طرق صحته أخرجه مالك في موطئه، ونقله عنه مسلم في صحيحه، وأخرجه أيضاً من طرق غير طريقه..

وقال ابن عباس، وعبد الرحمن بن القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق، وإبراهيم النخعي، وأبو حنيفة وأصحابه، وسفيان الثوري وأصحابه: لا بأس أن ينكح المحرم أو ينكح. قال عبد الرزاق في مصنفه، وقال لي الثوري: لا تلتفت فيه إلى قول أهل المدينة، وحجتهم حديث حبر القرآن أبي العباس عبد الله بن عباس أنه قال: تزوج رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ميمونة، وهو محرم، وهذا حديث مجمع على صحته أخرجه البخاري ومسلم. رواه عن ابن عباس عكرمة وسعيد بن جبير وجابر بن زيد أبو الشعثاء ومجاهد وعطاء بن أبي رباح، كلهم عن ابن عباس هذا الحديث.

(٤٤١) وذكر ابن عيينة عن عمرو بن دينار، قال حديث ابن شهاب عن جابر بن زيد عن ابن عباس أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نكح ميمونة وهو محرم.

٤٤١- الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

فقال ابن شهاب حدثني يزيد بن الأصم: أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تزوج ميمونة وهو حلال. قال: فقلت لابن شهاب: أتجعل حفظ ابن عباس كحفظ أعرابي تبوّل على فخذه.
 قَالَ ذُو النُّسَيْنِ أَيْدُهُ اللهُ: وهذا اختلاف كثير، وقد ثبت بنقل العدل عن العدل^(٤٤٢) عن يزيد بن الأصم قال: حدثني ميمونة بنت الحارث أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تزوجها وهو حلال قال: وكانت خالتي وخالة ابن عباس.

ج- تخريجه:

البخاري كتاب النكاح باب نكاح المحرم ١٢٨/٦ ولم يرد ذكر ميمونة في حديث البخاري.

مسلم كتاب النكاح باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبته ١٠٣١/٢ حديث ٤٦-٤٧ (١٤١٠) لفظ ما في الكتاب.

عطاء بن أبي رباح بفتح الراء والموحدة، واسم أبي رباح أسلم القرشي مولا هم المكي ثقة فقيه فاضل لكنه كثير الارسال من الثالثة مات سنة أربع عشرة على المشهور، وقيل: أنه تغير بآخره ولم يكن ذلك منه. [تقريب التهذيب ٢٣٩].

^(٤٤٢)- الحديث:

درجته: صحيح بسنده.

تخريجه: مسلم كتاب النكاح باب تحريم نكاح المحرم وكراهة خطبته ١٠٣٢/٢ حديث ٤٨ (١٤١١) لفظه.

قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيْدُهُ اللَّهُ: رواية رافع مولى رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ معارضة لرواية ابن عباس وكذلك رواية أبي رافع مولى رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تزوج ميمونة، وهو حلال، وبنى بها وهو حلال، وكنتُ الرسولَ بينهما، وكذلك قال سليمان^(٤٤٣) بن يسار وهو مولاها، ويستحيل أن يخفى عليه أمرها، وموضعه من الفقه موضعه.

^(٤٤٣) - سليمان بن يسار الهلالي المدني مولى ميمونة وقيل أم سلمة ثقة فاضل أحد الفقهاء السبعة من كبار الثالثة مات بعد المائة وقيل قبلها. [تهذيب التعريف ١٣٦].
والفقهاء السبعة من أهل المدينة النبوية الذين كانوا يصدرون عن آرائهم وينتهى إلى قولهم، وأقلهم ممن عرف بالفقه والصلاح والفلاح قال ابن المبارك: وكانوا إذا جاءتهم المسألة دخلوا فيها جميعاً فنظروا فيها ولا يقضي القاضي حتى ترجع إليهم فينظرون فيها فيصدرون. وهم:

- ١- خارجة بن زيد بن ثابت الانصاري.
- ٢- القاسم بن محمد بن أبي بكر.
- ٣- عروة ابن الزبير بن العوام.
- ٤- سليمان بن يسار الهلالي.
- ٥- عبيد الله بن عبد الله بن عتبة.
- ٦- سعيد بن المسيب.
- ٧- فيه خلاف - إما أبو سلمة عبد الرحمن بن عوف، أو سالم بن عبد الله ابن عمر بن الخطاب أو أبو بكر عبد الرحمن بن الحارث. [فتح المغيث شرح الفية الحديث للعراقي ص ١٤٧-١٤٨].

وأكبر أحوال حديث ابن عباس^(٤٤٤) أن يجعل متعارضاً مع رواية من ذكرنا، فإذا كان ذلك سقط الاحتجاج لجميعها، ووجب طلب

﴿٤٤٤﴾- الجواب عن حديث ابن عباس في نكاح ميمونة فمن أوجه:

- أحدها: أن الروايات اختلفت في نكاح ميمونة، فروى زيد بن الأصم عن ميمونة وهو ابن اختها أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوجها، وهو حلال "رواه مسلم"، وعن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وبنى بها حلالاً وكنت الرسول بينهما "رواه الترمذي وقال حديث حسن".

وقال أصحابنا: إذا تعارضت الروايات تعين الترجيح فرجحنا رواية الأكثرين أنه تزوجها حلالاً.

الوجه الثاني: أن الروايات تعارضت فتعين الجمع وطريق الجمع تأويل حديث ابن عباس أن قوله: "محرمًا أي في الحرم فتزوجها في الحرم وهو حلال، أو تزوجها في الشهر الحرام، وهذا شائع في اللغة والعرف، ويتعين التأويل للجمع بين الروايات.

الثالث: الترجيح من وجه آخر وهو رواية تزوجها حلالاً من جهة ميمونة وهي صاحبة القصة وأبي رافع كان السفير بينهما، فهما أعرف واعتماد روايتهما أولى.

الرابع: أنه لو ثبت أنه تزوجها صلى الله عليه وسلم محرماً لم يكن لهم فيه دليل لأنه الأصح عن أصحابنا أن للنبي صلى الله عليه وسلم أن يتزوج في حال الإحرام، وهو قول أبي الطيب بن أبي سلمة وغيره من أصحابنا، وهي مشهورة في الخصائص من أول باب النكاح. وأما الجواب عن أقيستهم كلها ليست نكاحاً، وإنما ورد الشرع بالنهي عن النكاح وعن قياسهم عن الامام أن الأصح عندنا لا يصح تزويجه لعموم الحديث. انظر المجموع شرح المذهب المجلد ٧/.

"عن أبي غطفان بن طريف المزني أن أباه طريفاً تزوج امرأة وهو محرم فرد عمر بن الخطاب نكاحه. "رواه مالك في الموطأ". الموطأ ٣٤٩/١. وروى البيهقي بإسناده عن سعيد بن المسيب: أن رجلاً تزوج وهو محرم فأجمع أهل المدينة على أن يفرق بينهما.

الدليل على هذه المسألة من سنة ثابتة لا معارض لها فوجدنا عثمان بن عفان روى عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى عَنْ نِكَاحِ الْمُحْرَمِ، فَقَالَ لَا يُنْكَحُ الْمُحْرَمُ، وَلَا يُنْكَحُ، فوجب المصير إلى هذه الرواية التي لا معارض لها، لأنه مستحيل أن ينهى عن شيء ويفعله مع عمل الخلفاء الراشدين، وهو عمر وعثمان وعليّ، وفسخهم نكاح المحرم. والتفريق لا يكون إلاّ عن صحته عندهم عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كما قدمناه، والله الموفق لا رب سواه.

ترجيح: خير يزيد عن ميمونة هو الحق، وقول ابن عباس وهو منه بلا شك لوجوه بينة: أولها: أنها رضي الله عنها أعلم بنفسها من ابن عباس لاختصاصها بتلك القصة دونه، هذا ما لا يشك فيه أحد.

ثانيها: أنها رضي الله عنها كانت حينئذ امرأة كاملة، وكان ابن عباس رضي الله عنه يومئذ ابن عشرة أعوام وأشهر فبين الضبطين فرق لا يخفى.

الثالث: أنه عليه السلام تزوجها في عمرة القضاء هذا ما لا يختلف فيه اثنان، ومكة يومئذ دار حرب وإنما هادنهم عليه السلام على أن يدخلها معتمراً ويبقى بها ثلاثة أيام فقط، ثم تخرج فأتى من المدينة محرماً بعمرة ولم يقدم شيئاً إذا دخل على الطواف والسعي وتم إحرامه في الوقت، ولم يختلف أحد في أنه تزوجها بمكة حاضراً بها لا بالمدينة فصح أنه بلا شك تزوجها بعد تمام إحرامه لا في حالة طوافه وسعيه، فارتفع الإشكال جملة وبقي خبر ميمونة، وخير عثمان لا معارض لهما، والحمد لله رب العالمين.

وَمِنْهَا: أَنَّ نِكَاحَهُ جَائِزٌ بِغَيْرِ شَهُودٍ، لِأَنَّ الشُّهُودَ إِنَّمَا قَصَدَهُمُ
الاحتياط من الإنكار^(٤٤٥).

وَمِنْهَا: أَنَّهُ أَبَاحَ لَهُ مِنْ زَوْجِهِ اللَّهُ إِيَّاهَا مِنَ النِّسَاءِ فَإِذَا جَازَ لَهُ أَنْ
يَتَزَوَّجَ بِتَزْوِيجِ اللَّهِ جَازَ لَهُ أَنْ يَعْقِدَ عَلَى الْمَرْأَةِ بِغَيْرِ اسْتِيمَارِهَا.
قال القاضي أبو الطيب طاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري
الشافعي: كان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِغَيْرِ اسْتِيمَارِهَا وَلَا
اسْتِيمَارَ وَلِيَّهَا، لِأَنَّهُ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ.

قَالَ ذُو النُّسَيْنِ أَيْدُهُ اللَّهُ: الْأَوَّلُ هُوَ الْأَخْصُ كَمَا قَالَ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أَنَا أَوْلَى النَّاسِ بِعِيسَى"، أَيِ أَحْصَهُمْ بِهِ وَأَقْرَبَهُمْ إِلَيْهِ،
فَأَشَارَ إِلَى أَنْ قَرَبَ (ومنه)^(٤٤٦) كَأَنَّهُ جَمَعَهُ وَإِيَّاهُ حَتَّى صَارَ كَالْمَعْنَى
الوَاحِدِ، إِذْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمَا نَبِيٌّ، وَافْتِرَاقَ أَزْمَانِ الْآخَرِينَ كَالْبَطُونِ
الشَّتَى، وَالِدَيْنِ وَاحِدٍ، كَالْأَبِ الْوَاحِدِ، وَهَذَا يَفْسِرُهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الْأَنْبِيَاءُ أَوْلَاتُ عَلَاتٍ"^(٤٤٧).

^(٤٤٥) - هذه العبارة مكررة في (أ) سهواً.

^(٤٤٦) - في أ وب "زمنه" وهو الصواب.

^(٤٤٧) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال:
أخبرني أبو سلمة أن أبا هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول: أنا أولى الناس بابن مريم، والأنبياء أولات علالات ليس بيني وبينه نبي"
وفي الحديث الذي يليه:

أي أولات ضرات، العلة بفتح العين المهملة الضرة وذلك من فصاحته صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبيانه، لأنه قد يعبر بالأب عن الأصل، فبيّنه بقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "أُمَّهَاتُهُمْ شَتَّى وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ"، يعني التوحيد، وهذا أحسن ما قيل.

أنا أولى الناس بابن مريم في الدنيا والآخرة والأنبياء إخوة أمهاتهم شتى ودينهم واحد" وهو عن أبي هريرة أيضاً.

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب الأنبياء باب واذكر في الكتاب مريم إذ انتبذت من أهلها ١٤٣/٤.

٢- مسلم كتاب: الفضائل باب فضائل عيسى عليه السلام ١٨٣٧/٢ لفظ ما في البخاري رقم الحديث ١٤٣ - ١٤٤ (٢٣٦٥).

د- المفردات:

أولات علات: قال العلماء: هم الأخوة لأب من أمهات شتى. وأما الإخوة من الأبوين فيقال لهم أولاد الأعيان. قال جمهور العلماء: معنى الحديث - أصل إيمانهم واحد وشرائعهم مختلفة فإنهم متفقون في أصول التوحيد، وأما فروع الشرايع فوقع فيها الاختلاف.

دينهم واحد: المراد به أصول التوحيد وأصل طاعة الله تعالى وإن اختلفت صفتها، وأصول التوحيد الطاعة جميعاً.

وَمِنْهَا: أن نكاحه جائز بغير ولي، لأنّ الولي إنما أريد لئلا تضع المرأة نفسها في غير كفو، والكفو المثل، فهو صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أشرف وأكفأ العالمين في النسب والدين والجاه عند ملك يوم الدين، وقال عمر بن الخطاب يوم مات رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيما ذكره فقيه الأندلس أبو مروان^(٤٤٨) عبد الملك بن حبيب: والله لو لم تجالس إلا كفواً لما جالست أحداً أبداً، ولو لم تتزوج إلا كفواً من النساء لما تزوجت امرأة أبداً، ثم جالستنا وتزوجت إلينا، والله لقد أقرت القبائل كلها بفضل قبيلتك وهم كارهون، والله ما سمينا باسم أحلى من اسم قبيلتك، ولا باسم أحلى من اسمك، ولا سمعنا بكنية أحلى من كنيّتك، ولا أعدل كنية كنيّت بها لتعدل وتقسم بينهم

^(٤٤٨) - أبو مروان عبد الملك بن حبيب الفقيه الكبير عالم الأندلس أبو مروان السلمي الأندلسي القرطبي ولد بعد السبعين ومائة وأخذ عن صعصة بن سلام والفاري ابن قيس وحج وأخذ عن عبد الملك بن الماجشون وأصبح بن الفرح ورجع الأندلس بعلم جم روى عنه بقي بن مخلد ومحمد بن وضاح ومطرف بن قيس ويوسف المقاضي وكان رأساً في مذهب مالك، وله تصانيف عدة مشهورة ولم يكن بالمتقن للحديث ويقنع بالمناولة. قال ابن الفرضي كان فقيهاً نحويّاً شاعراً أخبارياً نسابه طويل اللسان متصرفاً في فنون العلم قال ابن بشكوال قيل لسحنون فقيه الأندلس: مات ابن حبيب قال: مات عالم الأندلس بل والله عالم الدنيا. قيل مات في آخر سنة تسع وثلاثين ومائتين وقال سعيد بن فحلون مات في رابع رمضان سنة ثمان. تذكرة الحفاظ ٥٣٧/٢.

بالعدل كما فعلت. وهو حديث طويل، وقد ذكر أيضاً كثيراً منه الفقيه المحدث نسابة الأندلس أبو محمد عبد الله^(٤٩) بن علي اللخمي الرشاظي^(٥٠) في كتابه المسمى: بـ "اقتباس الأنوار والتماس الأزهار في أنساب الصحابة ورواة الآثار" حدثني عنه عشرون شيخاً رحمهم الله جميعاً.

وَمِنْهَا: أَنَّ مَالَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَائِمٌ عَلَى نَفَقَتِهِ وَمُلْكِهِ، وَهَذَا لَيْسَ لِأَحَدٍ غَيْرِهِ لِأَنَّهُ اسْتَتْنَى لِأَزْوَاجِهِ نَفَقَاتَهُنَّ لَمَّا ثَبَتَ بِاتِّفَاقِ أَهْلِ الصَّحِيحِ وَفِي جَمِيعِ الْمَوْطَأَاتِ.

عن مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: "لَا يَفْتَسِمُ وَرَثَتِي دَنَائِرَ، مَا تَرَكَتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَوْؤَنَةِ عَامِلِي فَهُوَ صَدَقَةٌ"^(٥١).

^(٤٩) - عبد الله بن علي بن عبد الله بن علي بن أحمد الحافظ النسابة أبو محمد اللخمي المري المعروف الرشاظي، قال أبو جعفر بن الزبير روى عن أبي علي النسائي وأبي الحسن بن أخي الذي ألف كتابه الحافل المسمى "باقتباس الأنوار والتماس الأزهار في أنساب رواة الآثار" وكتاب "الاعلام لما في المختلف والمؤتلف للدارقطني من الأوهام" وكان ضابطاً محدثاً متقناً إماماً مقيداً ذا كراً للرجال حافظاً للتاريخ والأنساب فقيهاً بارعاً استشهد في جمادى الآخرة سنة اثنتين وأربعين وخمسمائة. [تذكرة الحفاظ ١٣٠٧/٤ - ١٣٠٨].

^(٥٠) - في أ "الرشاظي" بالطاء المعجمة.

^(٥١) - الحديث:

هكذا قال يحيى بن يحيى الأندلسي في الموطأ، ودنانير، وتابعه ابن كنانة، وأما سائر رواة الموطأ فيقولون ديناراً، وقد ذكرنا من روى ذلك منهم في آخر المجلد الأول من هذا الديوان: لأن الواحد في هذا الموضوع عند أهل اللغة أعم من الجميع، لأنه يقتضي الجنس، والقليل والكثير، وأما قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ومؤونة عاملي، قيل: أراد بعامله خادمه في حوائطه ووكيله وأجيريه، وقيل: أجرة حافر قبره،

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب الرضايا باب نفقة القيم للوقف ١٩٧/٣ لفظه.

٢- مسلم كتاب الجهاد والسير باب قول النبي صلى الله عليه وسلم " لا نورث ما تركناه فهو صدقة ١٣٨٢/٢٠ مثله. حديث ٥٥ (١٧٦٠).

٣- أبو داود كتاب الخراج والامارة والفيء باب في صفات رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأموال ٣٧١/٣ نحوه.

د- المفردات:

مؤونة عاملي: أي نفقته. قال في المصباح: المؤونة الثقل، وفيها لغات:

احدها: على وزن فعوله، والجمع مؤونات، ومأنت القوم أمانهم واللغة.

الثانية: مؤنة والجمع مؤن غرفة وغرف.

والثالثة: مؤنة والجمع مون مثل سورة وسور.

ومؤونة عامله صلى الله عليه وسلم قيل هو القائم على هذه الصدقات والناظر فيها.

وقيل: الخليفة بعده، وقد وقع الإجماع المعصوم أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يورثُ.

وَمِنْهَا: أن الله أباح له الصفي، وهو أن يصطفى من الغنيمة ما شاء أن يختار قبل القسمة، وأربعة أخماس الفيء، وخمس خمس الغنيمة، وخمس خمس الفيء، والصفي عند جمهور علماء الإسلام خصوصاً بالنبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وَمِنْهَا: أنه أباح له دخول الحرم من غير إحرام حسبما ثبت في الصحيحين وأصله من الموطأ^(٤٥٢).

٤٥٢-أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب جزاء الصيد باب دخول الحرم ومكة بغير إحرام ودخل ابن عمر وإنما أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالاهلال لمن أراد الحج والعمرق ولم يذكر للحطابين وغيرهم. وقد ورد في رواية البخاري لفظ "وعلى رأسه" ٢/٢١٦.

٢- مسلم كتاب الحج باب دخول مكة بغير إحرام. لفظ البخاري ١/٩٩٠ حديث ٤٥٠ (١٣٥٦).

د- المفردات:

المغفر: هو ما يلبس على الرأس من درع الحديد.

اقتلوه: قال العلماء: إنما قتله لأنه كان ارتد عن الاسلام، وقتل مسلماً كان يخدمه. وكان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم ويسبه، وكانت له قيتتان تغنيان بهجاء النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين.

عن مالك عن ابن شهاب عن انس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح، وعلى رأسه المغفر، فلما نزعه جاءه رجل فقال : ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال: اقتلوه" قال مالك قال ابن شهاب: ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ محرماً هذا نصه في موطأ يحيى بكدينا عن مالك، وهو حديث متفق على صحته، ولا يثبت أهل العلم بالنقل فيه إسناداً غير حديث مالك، وقد تفرد به عن الزهري عندهم، واحتاج إليه فيه جماعة من الأئمة جميعهم في جزء الحافظ أبو القاسم خلف بن القاسم بن سهل الأزدي يعرف بابن الدبّاغ، شيخ ابن عبد البر رحمهما الله، وفي هذا الحديث من الفقه، دخول مكة بغير إحرام وبالسلاح، وإظهار السلاح فيها، ولكن هذا عند جمهور العلماء منسوخ بقوله صلى الله عليه وسلم الثابت بإجماع.

إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَكَّةَ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّمَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ^(٤٥٣).

^(٤٥٣) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: إن الله حرم مكة فلم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي، وإنما حلت لي ساعة من نهار لا يخلى خلالها، ولا يعضد شجرها، ولا ينفر صيدها، ولا تلتقط لقتطتها إلا لمعرفة،

يعني يوم الفتح، وللحديث طرق، والمغفر في اللغة: ما غطى الرأس من السلاح كالبيضة وشبهها من حديد كان ذلك أو غيره، إلا أنه روي أن هذا المغفر كان من حديد، والمغفر أيضاً: ما يجعل من فضل درع الحديد على الرأس مثل القلنسوة، وأصله الستر والتغطية،

وقال العباس يا رسول الله إلا الإذخر لصاغتنا وقبورنا قال إلا الإذخر" وعن خالد عن عكرمة قال هل تدري ما لا ينفر صيدها: هو أن ينحيه من الظل ينزل مكانه. أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

١- البخاري كتاب جزاء الصيد باب لا ينفر صيد الحرم ٢/٢١٣ وقد أخرجه في ٢/٢١٤ من نفس المرجع وأورد فيه "يوم خلق الله السموات والأرض".
٢- مسلم كتاب الحج باب تحريم مكة وصيدها وخلالها وشجرها ولقطنها إلا لمنشد على الدوام وهو بلفظ الرواية الثانية التي وردت في البخاري ٢/٢١٤ حديث رقم ٤٤٥ (١٣٥٣) ١/٩٨٦.

د- المفردات:

ولا يختلى خلها: الخلا - هو الرطب من الكأ قالوا الخلا والعشب اسم للرطب منه والحشيش والحشيم اسم لليابس منه ومعنى يختلى: يؤخذ ويقطع. لا يعضد: أي لا يقطع.

الأذخر: قال العلائي في معجمه: الأذخر نبات عشبي من فصيلة النجيليات له رائحة ليمونية عطرة أزهاره تستعمل منقوعاً كالشاي. ويقال أيضاً طيب العرب. والأذخر المكّي من الفصيلة نفسها ويقال له حلفاء مكة.

وقد زعم بعض المحدثين أن هذا الحديث عارضه حديث جابر بن عبد الله، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دخل مكة وعليه عمامة سوداء بغير إحرام على ما طرقة مسلم في صحيح، ولا معارضة بينهما، لأنه فعل يمكن أن يكون على رأسه عمامة سوداء، وعليها المغفر فلا يتعارض الحديثان لظهور الاحتمالات.

وقد اختلف الفقهاء في من دخل مكة لحاجة، وهم محجوجون بالسنة الثابتة عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وهو قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "إِنَّ مَكَّةَ لَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي وَلَا تَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدِي وَإِنَّمَا أُحِلَّتْ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ثُمَّ عَادَتْ حُرْمَتُهَا كَمَا كَانَتْ بِالْأَمْسِ". والحديث له طرق في الصحيحين وإنما أراد بذلك والله أعلم، أنه دخلها بغير إحرام، وذلك خصوصية لمكة لمباينتها جميع البلدان، فليس لأحد أن يدخلها إلا بإحرام، بحج أو عمرة، فإن دخلها بغير إحرام قال مالك والليث: ولا يدخل أحد مكة من أهل الآفاق إلا محرماً فإن لم يفعل أساء ولا شيء عليه، وقال الشافعي: من دخل مكة غير محرم فقد أساء ولا شيء عليه لأن الحج والعمرة لا تجبان إلا على من نواهما،

وأحرم بهما. قال: وسنة الله في عباده ألاّ يدخلوا الحرم إلاّ حرماً قال:
ومكة مباينة لسائر البلدان فلا يدخلها أحد إلاّ بإحرام^(٤٠٤).

وقال أبو حنيفة وأصحابه: لا يدخل أحد مكة بغير إحرام فإن
دخلها أحد غير محرم فعليه حجّة أو عُمرة، وهو قول سفيان الثوري،

^(٤٠٤) - مذاهب العلماء فيمن أراد دخول الحرم لحاجة لا تتكرر كالتجارة والزيارة وعبادة
المريض ونحوها، قد ذكرنا أن الأصح عندنا أنه يستحب له الاحرام، ولا يجب سواء
قربت داره من الحرم أم بعدت، وبه قال ابن عمر.

قال مالك وأحمد يلزمه وقال أبو حنيفة يلزمه إن كانت داره في الميقات أو أقرب إلى
مكة جاز دخوله بلا احرام وإلا فلا.

وإذا قلنا يجب الاحرام للدخول الحرم فدخل بغير إحرام عصي، والمذهب أنه لا يلزمه
القضاء.

وقال أبو حنيفة يلزمه.

وقال ابن القاص من اصحابنا: إذا صار خطاباً ونحوه لزمه القضاء وبالأول قال جمهور
أصحابنا؛ ومأخذ الخلاف بين الجمهور وابن القاص يقول إنما يمتنع القضاء للخوف
من التسلسل؛ فإذا صار خطاباً زال التسلسل فان الخطاب لا يلزمه الاحرام للدخول.
المجموع شرح المذهب ١٦/٧.

قال الشافعي: إلا أن من أصحابنا من رخص للخطابين ومن مدخله إياها لمنافع أهلها
والكسب لنفسه، ورأيت أحسن ما يحمّد عليه هذا القول إلى أن انتياب هؤلاء مكة
انتياب كسب لا انتياب تبرر، فأما المرء يأتي أهله بمكة من سفر فلا يدخل إلا محرمّاً
فأما البريد يأتي برسالة أو زور أهله، وليس بدائم الدخول فلو استأذن فدخل محرماً
كان أحب إلي، ومن دخل مكة خائفاً الحرب فلا بأس أن يدخلها بغير احرام. [الام
١٤١/١ - ١٤٢].

إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: فَإِنْ لَمْ يَحْجْ أَوْ يَعْتَمِرْ قِيلَ لَهُ اسْتَغْفِرَ اللَّهُ، وَهُوَ قَوْلُ عَطَاءٍ، وَالْحَسَنِ بْنِ حَيٍّ، وَفَقِهَاءِ الْأَمْصَارِ لَا خِلَافَ بَيْنَهُمْ فِي الْخَطَّائِينَ، وَمَنْ يَدْمُنُ الْاِخْتِلَافَ إِلَى مَكَّةَ، وَيَكْثُرُهُ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمَرُونَ بِذَلِكَ، لَمَّا فِيهِ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَشَقَّةِ وَلَوْ أُلْزِمُوا الْإِحْرَامَ لَكَانَ عَلَيْهِمْ فِي الْيَوْمِ الْوَاحِدِ رُبَّمَا عُمرٌ كَثِيرَةٌ.

وَمِنْهَا: أَنَّ اللَّهَ أَبَاحَ لَهُ الْقَتْلَ فِي الْحَرَمِ الْمَعْظَمِ، فَأَمَرَ بِقَتْلِ ابْنِ خَطْلٍ، وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، وَبَغْيَرُهُ ثَمَنَ نَصٍّ عَلَيْهِ، لِأَنَّ ابْنَ خَطْلٍ ارْتَدَّ بَعْدَ إِسْلَامِهِ، وَكَفَرَ بَعْدَ إِيمَانِهِ، وَبَعْدَ قِرَاءَتِهِ الْقُرْآنَ، وَقَتْلَ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ، ثُمَّ لَحِقَ بِدَارِ الْكُفْرِ، وَاتَّخَذَ قَيْنَتَيْنِ تَغْنِيَانِهِ بِهِجَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَهْدَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يُقْتَلَ، وَإِنْ وَجَدَ مُتَعَلِّقًا بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، وَفِي سِتَّةٍ^(٤٠٠) نَفَرَ مَعَهُ قَدْ ذَكَرَهُمْ أَصْحَابُ السَّيْرِ.

^(٤٠٠) - لَمْ يَكُونُوا سِتَّةَ نَفَرٍ بَلْ جَاءَ ذَكَرَهُمْ بِأَنَّهُمْ تِسْعَةُ نَفَرٍ، فَإِنَّ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّنَ النَّاسَ بَعْدَ فَتْحِ مَكَّةَ إِلَّا تِسْعَةَ نَفَرٍ فَإِنَّهُ أَمَرَ بِقَتْلِهِمْ، وَإِنْ كَانُوا مُتَعَلِّقِينَ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ وَهُمْ: عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعْدِ بْنِ أَبِي السَّرْحِ كَانَ أَسْلَمَ وَهَاجَرَ ثُمَّ ارْتَدَّ وَرَجَعَ إِلَى مَكَّةَ.

عُكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ وَعَبْدُ الْعِزَّى بْنُ خَطْلٍ، وَكَانَ ارْتَدَّ عَنِ الْإِسْلَامِ وَقَتْلَ مُسْلِمًا وَكَانَ يُخْدَمُهُ وَكَانَ يَسِبُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. وَالْحَارِثُ بْنُ نَفِيلٍ بْنُ وَهَبٍ. وَمُقَيْسُ بْنُ حَبَابٍ وَهَبَارُ بْنُ الْأَسْوَدِ وَهُوَ الَّذِي عَرَضَ لِزَيْنَبِ بِنْتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ هَاجَرَتْ فَنَخَسَ نَاقَتَهَا حَتَّى سَقَطَتْ عَلَى صَخْرَةٍ وَأَسْقَطَتْ جَنِينَهَا

فقتل ابن خطل في الوقت الذي أحل الله فيه جلّ وعلا لرسوله
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مكة، وكانت إذ ذاك دار حرب وكفر، ثم أخبرنا
أنه لا يحل لأحد أن يسفك بها دمًا، ولا يعضد بها شجرة فان أحد
ترخص، لقتال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيها، فقولوا: إنَّ الله
أذن لرسوله ولم يأذن لكم، "وَأِنَّمَا أَذِنُ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، وَقَدْ
عَادَتْ حُرْمَتُهَا لِيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ فَلْيُبَلِّغِ الشَّاهِدُ
الْغَائِبَ" (٤٥٦).

(٧-٨) وقيتان لابن خطل كانتا تغنيان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي

كان يصنعه ابن خطل وسارة مولاة لبعض بني عبد المطلب.

فأما ابن أبي السرج فاستأمن له عثمان فأسلم وأما عكرمة فاستأمنت له امرأته فقد
أسلم وحسن إسلامه.

وأما ابن خطل، والحارث ومقيس، واحدى القيتين فقتلوا. وسارة واحدى القيتين
استؤمن لهما فاسلمتا. [المنتقى من أخبار المصطفى صلى الله عليه وسلم ص ٢٢١].

(٤٥٦) - لفظ الحديث في البخاري "عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه
وسلم دخل مكة وعلى رأسه المغفر فلما نزع ، جاء رجل فقال : ابن خطل متعلق
باستار الكعبة فقال: اقتله.

قال مالك ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فيما نرى محرماً والله أعلم.

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

وقد اختلف العلماء في اسم ابن خطل فقيلاً: عبد الله، وقيل عبد العزى، وقيل هلال، قاله الدارقطني في السنن له، وهو رجل من بني تيم بن غالب بن فهر.

وَمِنْهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَبَاحَ لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَتْلَ لِمَنْ سَبَّهُ أَوْ هَجَاهُ.

ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ لَكَّعِبِ بْنِ الْأَشْرَفِ؟ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ. فَقَامَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَتُحِبُّ أَنْ أَقْتُلَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَأَذِنَ لِي أَنْ أَقُولَ شَيْئاً، قَالَ: قُلْ. فَأَتَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ، فَقَالَ: إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ سَأَلَنَا صَدَقَةً وَإِنَّهُ قَدْ عَنَانَا، وَإِنِّي قَدْ أَتَيْتُكَ أَسْتَسْلِفُكَ.

البخاري كتاب المغازي باب أين رَكَزَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّايَةَ يَوْمَ الْفَتْحِ ج ٥ ص ٢٩٢ وأخرجه في كتاب الجهاد والسير ج ٤ ص ٤٨ بَابُ قَتْلِ الْأَسِيرِ وَقَتْلِ الصَّبْرِ.

مسلم كتاب الحج باب جواز دخول مكة بغير إحرام حديث ٤٥٠ (١٣٥٧) ج ١ ص ٩٩٠ لفظه.

النسائي كتاب مناسك الحج باب دخول مكة بغير إحرام ج ٥ ص ٢٠٠ لفظه.
د- المفردات:

المغفر: ما يلبس على الرأس من درع الحديد.

اقتله: قال العلماء: إنما قتله لأنه كان قد ارتد عن الإسلام وقتل مسلماً كان يخدمه وكان يهجو النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ويسبهه.

قَالَ: وَأَيْضًا. وَاللَّهِ لَتُمْلِنَهُ قَالَ: إِنَّا قَدْ اتَّبَعْنَاهُ فَلَا نَحِبُّ أَنْ نَدْعَهُ حَتَّى
نَنْظُرَ إِلَى شَيْءٍ يَصِيرُ شَأْنُهُ، وَقَدْ أَرَدْنَا أَنْ تُسَلِّفَنَا وَسُقَا أَوْ وَسْقَيْنِ،
وَحَدَّثَنَا غَيْرَ مَرَّةٍ فَلَمْ يَذْكُرْ وَسُقَا أَوْ وَسْقَيْنِ. فَقُلْتُ لَهُ: فِيهِ وَسُقُ أَوْ
وُسْقَان. فَقَالَ أَرَى فِيهِ وَسُقَا أَوْ وَسْقَيْنِ. فَقَالَ: نَعَمْ ارْهِنُونِي. قَالَ:
أَيُّ شَيْءٍ تُرِيدُ؟ قَالَ: ارْهِنُونِي نِسَاءَكُمْ. قَالُوا: كَيْفَ نُرْهِنُكَ نِسَاءَنَا
وَأَنْتَ أَجْمَلُ الْعَرَبِ؟ قَالَ: فَارْهِنُونِي أَبْنَاءَكُمْ. قَالُوا: كَيْفَ نُرْهِنُكَ
أَبْنَاءَنَا فَيُسَبُّ أَحَدُهُمْ، فَيُقَالُ رُهْنٌ بَوْسُقٍ أَوْ وَسْقَيْنِ، هَذَا عَارٌ عَلَيْنَا
وَلَكِنْ نُرْهِنُكَ اللَّامَةَ، قَالَ سَفِيَان: يَعْنِي السِّلَاحَ. فَوَاعَدَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ،
فَجَاءَهُ لَيْلًا وَمَعَهُ أَبُو نَائِلَةَ، وَهُوَ أَخُو كَعْبٍ مِنَ الرِّضَاعَةِ، فَدَعَاهُمُ
إِلَى الْحِصْنِ، فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ: أَيْنَ تَخْرُجُ هَذِهِ السَّاعَةَ؟
فَقَالَ: إِنَّمَا هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ وَأَخِي أَبُو نَائِلَةَ، وَقَالَ غَيْرُ عَمْرٍو.
قَالَتْ: أَسْمَعُ صَوْتًا كَأَنَّهُ يَقْطُرُ مِنْهُ الدَّمُ. فَقَالَ: إِنَّمَا هُوَ أَخِي مُحَمَّدُ
بْنُ مَسْلَمَةَ، وَرَضِيعِي أَبُو نَائِلَةَ، إِنَّ الْكَرِيمَ لَوْ دُعِيَ إِلَى طَعْنَةٍ بَلِيلٍ
لَأَجَابَ. قَالَ: وَيَدْخُلُ مُحَمَّدُ بْنُ مَسْلَمَةَ مَعَهُ بَرَجْلَيْنِ، قِيلَ لِسَفِيَانِ،
سَمَاهُمُ عَمْرٍو قَالَ: بَعْضُهُمْ. قَالَ عَمْرٍو: جَاءَ مَعَهُ بَرَجْلَيْنِ. وَقَالَ غَيْرُ
عَمْرٍو، أَبُو عَيْسَى اسْمُهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ جَبْرِ، وَ الْحَارِثُ بْنُ أَوْسٍ، وَعَبَادُ
بْنُ بَشَرٍ: قَالَ عَمْرٍو: وَجَاءَ مَعَهُ بَرَجْلَيْنِ، فَقَالَ: إِذَا مَا جَاءَ فَإِنِّي مَائِلٌ
بِشَعْرِهِ فَأَشْمُهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمُونِي اسْتَمَكَنْتُ مِنْ رَأْسِهِ، فَذُونَكُمْ

فَاضْرِبُوهُ، وَقَالَ مَرَّةً ثُمَّ أَشْمَكُمْ. فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ مُتَوَشِّحاً وَهُوَ يَنْفُخُ مِنْهُ رِيحٌ طَيِّبٌ، فَقَالَ: مَا رَأَيْتُ كَالْيَوْمِ رِيحاً أَطْيَبَ، وَقَالَ غَيْرُ عَمْرٍو قَالَ: عِنْدِي أَغْطَرُ نِسَاءِ الْعَرَبِ، وَأَكْمَلُ الْعَرَبِ. قَالَ عَمْرٍو: أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أَشْمَ رَأْسَكَ؟ قَالَ: نَعَمْ فَشَمَّهُ ثُمَّ أَشْمَ أَصْحَابَهُ، ثُمَّ قَالَ: أَتَأْذَنُ لِي؟ قَالَ: نَعَمْ. فَلَمَّا اسْتَمَكَّنَ مِنْهُ قَالَ دُونَكُمْ فَقَتَلُوهُ، ثُمَّ أَتَوَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرُوهُ^(٤٥٧).

^(٤٥٧) - رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب المغازي باب

قتل كعب بن الأشرف ٢٥/٥.

مسلم كتاب الجهاد والسير باب قتل كعب بن الأشرف طاغوت اليهود حديث ١١٩

(١٨٠١) ١٤٢٥/٢ - ٤٢٦.

المفردات: من لكعب بن الأشرف: أي من كائن لقتله.

فأذن لي أن أقول: معناه: أقول عني وعنك ما رأيته مصلحة من التعريض وغيره.

قد عنانا: أوقعنا في العناء وهو التعب والمشقة، وكلفنا ما يشق علينا. قال النووي: هذا

من التعريض الجائز بل المستحب، لأن معناه في الباطن أنه أدبنا بأدب الشرع التي فيها

تعب لكنه تعب في مرضاة الله تعالى فهو محبوب لنا والذي فهم المخاطب منه العناء

الذي ليس بمحبوب.

لتملنه: أي لتضجرت منه أكثر من هذا الضجر.

وسقين: الوسق بفتح الواو وكسرهما وأصله الحمل.

صوتا كأنه يقطر منه الدم: أي صوت طالب دم أو صوت سافك دم.

"محمد بن مسلمة ورضيعي وأبو نائلة هكذا هو في جميع النسخ.

هذا حديث مجمع على صحته عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وله طرق في الصحيحين. وكان كعب بن الأشرف لعنه الله شاعراً يرثي أهل قليب بدر، وهو من طي، ثم من بني نبهان بن عمرو بن الغوث بن طي، وأمه يهودية من بني النضير، وهم أولاد هارون أخي موسى عليهما السلام لكن الله جل وعلا جعلهم أهل غدر وكفر، ويهجو رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه، ويحرض عليه كفار قريش في شعره، ويتشبه بنساء المسلمين، وقول زوجته كأنه صوت دم أي صوت طالب دم، أو سفك^(٤٥٨) دم، وفيه من الفقه، أنّ الذمي إذا ذكر الله تعالى ورسوله وكتابه بما لا ينبغي، أو استخف بقدره أو وصفه بغير الوجه الذي كفر به انتقضت ذمته، ولا خلاف عندنا في قتله إن لم يُسلم، لأننا لم نعطه الذمة والعهد على هذا، وهو قول عامة العلماء

قال القاضي رحمه الله تعالى قال لنا شيخنا القاضي الشهيد صوابه أن يقال: إنما هو محمد ورضيعه أبو نائلة، وكذا ذكر أهل السير أن أبا نائلة كان رضيعاً لمحمد بن مسleme.

ينفع منه ريح الطيب: تنتشر رائحته.

دونكم: أمامكم.

متوشحاً: من الوشاح - توشح بسيفه - تقلده به، بثوبه لبسه وأدخله تحت إبطه فألقاه على منكبيه.

^(٤٥٨) - في (أ) و(ب) "أو سافك".

وحجتهم قول الله العظيم: ﴿وَإِنْ نَكُثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾^(١٥٩) فصاروا أهل حرب يقتلون لكفرهم.

والحجة أيضاً، قتل رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لابن الأشرف، وقال أبو حنيفة والثوري وأتباعهما من الكوفة: لا تنتقض ذمته، وما هو عليه من الشرك أعظم لكن يؤدب ويعزر، والحجة في قول رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وفعله، هدايا الله إليها بمنه وفضله،

١٥٩- التوبة الآية ١٢.

﴿وَإِنْ نَكُثُوا أَيْمَانَهُمْ بَعْدَ عَهْدِهِمْ﴾ أي وإن نقضوا عهودهم الموثقة.
 ﴿وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ﴾ أي عابوا الإسلام بالقدرح والذم.
 ﴿فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ﴾ أي رؤساء وصناديد الكفر.
 ﴿إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ﴾ أي لا أيمان لهم ولا عهود يوفون بها.
 ﴿لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ﴾ أي كي يكفوا عن الإجماع وينتبهوا عن الطعن في الإسلام.
 ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ﴾ أي لو اختلق محمد بعض الأقاويل ونسب إلينا ما لم نقله.

قال قتادة وغيره: أئمة الكفر، كأبي جهل وعتبة وشيبة وأمّية بن خلف وعدد رجالاً وعن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال مر سعد بن أبي وقاص برجل من الخوارج فقال الخارجى هذا من أئمة الكفر فقال سعد كذبت بل أنا قاتلت أئمة الكفر رواه ابن مردويه. وقال الأعمش عن زيد بن وهب عن حذيفة أنه قال ما قوتل أهل هذه الآية بعد. وروي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه مثله، والصحيح أن الآية عامة وأن كان سبب نزولها مشركي قريش فهي عامة لهم ولغيرهم. (ابن كثير ٢ / ٣٤٠).

وقوله فأذن لي أقول شيئاً، القول والتقول الكذب قال الله العظيم:
﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ﴾^(٤٦٠) إِلَّا أَنَّهُ مَبَاحٌ فِي الْحَرْبِ
والإصلاح بين الناس. وحديث الرجل امرأته، وحديث المرأة زوجها.
لما رواه حميد^(٤٦١) بن عبد الرحمن بن عوف عن أمّه أمّ
كلثوم^(٤٦٢) بنت عتبة بن أبي معيط وكانت من المهاجرات الأوّل

^(٤٦٠) - الحاقّة الآية ٤٤.

^(٤٦١) - سير أعلام النبلاء ٢/٢٧٦٥ - ٢٧٧.

درجته: صحيح بسنده، تخريجه: (١) مسلم كتاب البر والصلة والآداب باب تحريم
الكذب وبيان المباح منه ٢/٣١١ لفظه حديث ١٠١ (٢٦٠٥).
المفردات: البر: اسم جامع للخير كله. وقيل البر الجنة.
حميد بن عبد الرحمن بن عوف الرؤاسي ذكره ابن حبان في الثقات. (تقريب التهذيب
٨٤).

وقال ابو زرعة حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن علي مرسل وعن أبي بكر الصديق،
مرسل (كتاب المراسيل لابن أبي حاتم ٤٩).

^(٤٦٢) - أمّ كلثوم بنت عتبة بن ابي معيط أبان بن ذكوان بن عبد شمس بن عبد مناف بن
قصي الأموي من المهاجرات، أسلمت بمكة وبايعت ولم يتهياً لها هجرة الى سنة سبع.
وكان خروجها زمن صلح الحديبية. فخرج في أثرها أخوها: الوليد وعمارة، فما زالا
حتى قدما المدينة، فقالا: يا محمد، فإِ لنا بشرطنا. فقالت: أتردني يا رسول الله الى
الكفار يفتنونني عن ديني ولا صبر لي وحال النساء في الضعف ما قد علمت ؛ فأنزل
الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ كُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِهَاجِرَاتُ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ (الآيتين ١٠ - ١١) وكان
يقول: الله ما أخرجكنّ إلا حب الله ورسوله والإسلام! ما خرجنّ لزواج ولا لمال -

اللائي بايعن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ: "لَمْ أَسْمَعْ رَسُولَ
اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرَخِّصُ فِي شَيْءٍ مِمَّا يَقُولُ النَّاسُ، إِلَّا فِي
ثَلَاثٍ". تعني: الحرب والاصلاح بين الناس وحديث الرجل امرأته
والمرأة زوجها.

أدرجه مسلم في صحيحه على ما قبله، وهو حديث مجمع على
صحته أخرجاه في رواية من رواية حميد ابنها عنه أنها سمعت رسول
الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقول: "لَيْسَ الْكَذَّابُ الَّذِي يُصْلِحُ بَيْنَ
النَّاسِ فَيُنْمِي خَيْرًا أَوْ يَقُولُ خَيْرًا"^(٤٦٣).

ولم يكن لأم كلثوم زوج بمكة فتزوجها زيد بن حارثة ثم طلقها فتزوجها عمرو بن
العاص. روى لها الجماعة سوى ابن ماجه.

^(٤٦٣) - رواه ثقة، درجته: إسناده صحيح.

تخرجه: (١) البخاري كتاب (الصلح) باب (ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس)
ج ٣ ص ١٦٦ لفظه.

(٢) مسلم كتاب (البر والصلة والاداب) باب (تحريم الكذب وبيان المباح منه) ج ٣
ص ٢٠١١ لفظه غير أنه قدم كلمة "يقول" وأخر "ينمي".

(٣) الترمذي كتاب (البر والصلة) باب (ما جاء في اصلاح ذات البين) ج ٤ ص ٣٣١
نحوه.

المفردات: فينمي: يقال غيت الحديث أنميته إذا بلغته على وجه الاصلاح. وفي القرآن
الكريم ﴿أَنْ يَصْلَحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ (النساء الآية ١٢٨).

ومعلوم أن إصلاح المرء بينه وبين أهله أفضل من إصلاحه على غيره، فكذلك صلاحه على نفسه، ما لم يؤذ أحداً في دم أو عرض أو مال، أو يظلم أحداً بكذبه ذلك، وقد قص الله عز وجل في كتابه العزيز، قصة يوسف على نبينا وعليه السلام، إذ جعل السقاية في رحل أخيه، وفي قصص لغيره، وقتل هذا الفاسق كان فيه الصلاح التام لجميع المسلمين مع ما خص الله به محمداً سيد المرسلين، وقوله: "فَيَنْمِي خَيْرًا". يقال: نمت الحديث بالتخفيف أسندته ونميته بالثقل أبلغته لكن على جهة الفساد.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنَامُ ثُمَّ يَصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ، لِأَنَّهُ كَانَ مُحْفُوظًا فِي نَفْسِهِ إِذْ كَانَتْ تَنَامُ عَيْنُهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ، عَلَى مَا ثَبَتَ عَنْهُ بِنَقْلِ الْعَدَلِ عَنِ الْعَدْلِ فِي الصَّحِيحِينَ، وَفِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَامَ حَتَّى سَمِعَ لَهُ غَطِيطَ فِقَامِ فَصْلَى، وَلَمْ يَتَوَضَّأْ. قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِأَنَّهُ كَانَ مُحْفُوظًا^(٤٦٤).

^(٤٦٤) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا شعبة عن الحكم قال: سمعت سعيده بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: بت في بيت خالتي ميمونة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم جاء فصلى أربع ركعات ثم نام ثم قام، فحجت فحجت عن يساره فجعلني عن يمينه فصلى خمس ركعات، ثم صلى ركعتين، ثم نام حتى سمعت غطيطة، أو قال خطيطة ثم خرج الى الصلاة".

فإن قيل: فكيف ذهب عن الوقت ولم يشعر به حتى طلعت الشمس، على ما ثبت في حديث أبي هريرة^(٤٦٥) حين قفل من خير،

رواته ثقات، درجته: إسناده صحيح.

تخریجه: (١) البخاري كتاب (الأذان) باب (يقوم عن يمين الإمام بخذائه سواء اذا كانا اثنين) ١٧٠/١ وخرجه في كتاب (العلم) باب (السم في العلم) ٣٧/١ وأيضاً في كتاب (التمني) باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ليت كذا وكذا ١٢٩/٢ . مسلم : كتاب (فضائل الصحابة) باب (في فضل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه) ١٨٧٥/٢ حديث ٣٩ (٢٤١٠) نحوه.

(٣) مسند أحمد ١٤١/١ مثله.

سليمان بن حرب الأسدي الواسطي بمعجمة ثم مهمل البصري القاضي بمكة ثقة إمام حافظ من التاسعة مات سنة أربع وعشرين وله ثمانون سنة.

^(٤٦٥) - لفظ الحديث في صحيح مسلم "حدثني حرمة بن يحيى التميمي أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قفل من غزوة خير سار ليله حتى إذا أدركه الكرى عرس وقال لبلال: اكأ لنا الليل. فصلى بلال ما قدر له. ونام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه، فلما تقارب الفجر استند بلال إلى راحلته مواجه الفجر فغلبت بلالاً عيناه، وهو مستند إلى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من أصحابه حتى ضربتهم الشمس، فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظاً، ففزع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: "أي بلال" فقال بلال: "أخذ بنفسي الذي أخذ. بأبي أنت وأمي يا رسول الله بنفسك". قال: "اقتادوا" فاقتادوا رواحلهم شيئاً ثم توضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بلالاً فأقام الصلاة فصلى بهم الصبح. فلما قضى الصلاة قال: "من نسي الصلاة فليصلها إذا ذكرها فإن الله قال: ﴿اقم الصلاة لذكري﴾ (طه ١٤).

وأنه نام عن الصلاة من رواية جماعة من الصحابة، وقوله في مرسل سعيد بن المسيب فيما رواه جماعة رواة الموطأ، وأنه قال لبلال "اَكْلًا لَنَا الصُّبْحَ، وَاحْفَظْ عَلَيْنَا وَقْتَ صَلَاتِنَا"، وأصل الكلاية الحفظ والرعاية والمنع، وهي كلمة مهموزة، فأمره صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يرقب لهم انفجار الصبح فيشعر به في أول طلوعه، لأن من نامت عيناه لم ير هذا في أوله، ونوم العين يمنع من مثل هذا لا نوم القلب، وكانت عادة رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن يغسل بصلاة الصبح، وكانت عادته كما أخبر عن نفسه في قوله: "إِنَّ عَيْنِي تَنَامَانٍ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي" فأطلق ذلك على نفسه إطلاقاً غير مقيد بوقت.

قال يونس: وكان شهاب يقرأها للذكرى.

درجته: صحيح بسنده، تخريجه: (١) مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب قضاء الصلاة الفائتة واستحباب تعجيل قضائها ٤٧١/١ حديث ٣٠٩ (٦٨٠).

(٢) أبو داود وكتاب الصلاة باب من نام عن الصلاة أو نسيها ٣٠٢/١ حديث ٤٣٥ نحوه.

(٣) الترمذي كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة "طه" ٣١٩/٥ نحوه.

المفردات: قفل من غزوة خير: أي رجع والقفل. الرجوع، ويقال: غزوة وغزاة. أدركه الكرى عرس: الكرى : النعاس، وقيل النوم. والتعريس : نزول المسافرين آخر الليل للنوم.

اَكْلًا لنا: أي أرقبه واحفظه واحرسه..

مواجه الفجر: أي مستقبله.

اقتادوا: قودوا رواحلكم لانفسكم.

وفي صحيح البخاري في المناقب، في باب، كان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ". حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ، قَالَ حَدَّثَنِي أَخِي، عَنْ سُلَيْمَانَ، عَنْ شَرِيكَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي نَمْرٍ، سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ، فَحَدَّثَنَا عَنْ لَيْلَةِ أُسْرِي بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَسْجِدِ الْكَعْبَةِ: جَاءَهُ ثَلَاثَةٌ^(٤٦٦) نَفَرٌ قَبْلَ أَنْ يُوْحَىٰ إِلَيْهِ وَهُوَ نَائِمٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ. فَقَالَ أَوْلَهُمْ: أَيُّهُمْ هُوَ؟ قَالَ: أَوْسَطُهُمْ هُوَ خَيْرُهُمْ، وَقَالَ آخَرُهُمْ: خَذُوا خَيْرَهُمْ فَكَانَتْ تِلْكَ فَلَمْ يَرَهُمْ حَتَّى جَاؤُوا لَيْلَةَ أُخْرَىٰ فِيمَا يَرَى قَلْبُهُ وَالنَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَائِمَةً عَيْنَاهُ، وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ، وَكَذَلِكَ الْأَنْبِيَاءُ تَنَامُ أَعْيُنُهُمْ وَلَا تَنَامُ قُلُوبُهُمْ، فَتَوَلَّاهُ جِبْرِيلُ ثُمَّ عَرَجَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ^(٤٦٧).

^(٤٦٦) - في (أ) و(ب) "ثلاث" بغير تاء وهو خطأ.

^(٤٦٧) - رواه ثقة، درجته: إسناده صحيح.

تخرجه: (١) البخاري كتاب المناقب باب كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه ١٦٨/٤ لفظه.

(٢) مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل وأن الوتر ركعة وأن الركعة صلاة صحيحة ٥٠٩/١ حديث ١٢٥. (٠٧٣٨) وقد أورد جزءاً من الحديث وهو آخرها بلفظ "يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي".

(٣) أبو داود كتاب الطهارة باب في الوضوء في النوم ١٣٩/١ على نحو ما في مسلم.

وهذا الحديث فيه من الأوهام والغلط وقلة التيقظ والضبط كثير جداً. وذلك أن إسماعيل هو ابن أبي أويس واسم أبي أويس عبد الله بن أبي عامر الأصبحي ابن عم مالك وابن اخته وزوج ابنته، وقد اختلف أهل العلم في ثقته: فقال يحيى بن معين ابن أبي أويس، وأبوه: لا يساوي نواة، وقال ابن الجنيد قال ابن معين: إسماعيل بن أبي أويس مغلط يكذب ليس بشيء. وقال النضر بن سلمة المروزي: هو كذاب. وقال النسوي: ضعيف. وقال أحمد بن أبي خيثمة في تاريخه: سمعت يحيى بن معين يقول: إسماعيل بن أبي أويس صدوق ضعيف العقل. فهذا بعض كلام الناس في إسماعيل^(٤٦٨).

(٤) الترمذي كتاب الفتى باب ما جاء في ذكر ابن صائد ٥١٨/٤ على نحو ما في أبي داود.

^(٤٦٨) - إسماعيل بن عبد الله بن أويس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي أبو عبد الله بن أبي أويس ابن أخت مالك، ونسيبه روى عن أبيه وأخيه أبي بكر وخاله، وأكثر وعن سلمة بن وردان وابن أبي الزناد وعبد العزيز الماجشون وسليمان بن بلال وإسماعيل بن إبراهيم بن عقبة وكثير بن عبد الله وغيرهم، وعنه البخاري ومسلم، وهما والباقون بواسطة إبراهيم بن سعيد الجوهري وأحمد بن صالح المصري والحسن غير منسوب، وأبي خيثمة والدارمي وأحمد بن يوسف السلمي وجعفر بن مسافر وعبد الله بن محمد بن يزيد بن خنيس وأبو حاتم وقتيبة والحارث ابن أبي أسامة وخلق.

قال أبو طالب عن أحمد: لا بأس به، وكذا قال عثمان الدارمي عن ابن معين، وقال ابن معين، وقال ابن أبي خيثمة عنه: صدوق ضعيف العقل ليس بذلك، يعني أنه لا يحسن الحديث، ولا يعرف أن يوديه، أو يقرأ من غير كتابة، وقال معاوية بن صالح

وأما عبد الحميد أخو اسماعيل هذا، ويكنى أبا بكر ويعرف بالأعشى فصيح لا بأس به، وأما سليمان فهو ابن بلال أحد ثقات المسلمين، وأما شريك فرجل صدوق كثير الأوهام والغلط بين السقط، وقد قال في هذا الحديث عن أنس ولم يعرفه^(٤٦٩) إلى النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أنه ليلة أسري به جاءه ثلاثة^(٤٧٠) نفر قبل أن يوحى إليه، والإسراء كان بعد البعث باتفاق علماء الأمصار، ومستندات الآثار، فقال الزهري: أسري برسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعد مبعثه بخمس سنين. وقال موسى بن عقبة: قبل الهجرة بسنة. وقال ابن فارس: فلما

عنه: هو وأبوه ضعيفان وقال عبد الوهاب بن عصمة عن أحمد بن أبي يحيى عن ابن معين بن أبي أويس وأبوه يسرقان الحديث وقال إبراهيم بن الجنيد عن يحيى: غلط يكذب ليس شيئاً. وقال أبو حاتم محله الصدق، وكان مفضلاً. وقال النسائي: ضعيف وقال في موضع آخر: غير ثقة، وقال اللالكائي: بالغ النسائي في الكلام عليه إلى أن يؤدي إلى تركه، ولعله بان له ما لم يبين لغيره لأن كلام هؤلاء كلهم يؤول إلى أنه ضعيف.

وأما الشيخان فلا يظن بهما أنهما أخرجاه عنه إلا الصحيح من حديثه الذي شارك فيه الثقات. (تهذيب التهذيب ١/ ٣١٠ - ٣١٢).

وإنني أرى أن في عدم الظن بالشيخين رداً على وصف المؤلف له بالأوهام، والغلط وقلة التيقظ في الحديث الذي أورده في مولفه هذا، وذلك لأن الشيخين لا يجهلانه حين أخذوا هذا الحديث وغيره معتمدين على صحته مشاركين فيه الثقات. / ع.

(٤٦٩) - في (أ) و(ب) "ولم يرفعه".

(٤٧٠) - في (أ) و(ب) "ثلاث" وهو خطأ.

أنت لرسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إحدى وخمسون سنة وتسعة أشهر أسري به من بين زمزم والمقام إلى بيت المقدس، وقد ذكرنا اختلاف العلماء^(٤٧١) في كتاب (الابتهاج في أحاديث المعراج).
وقد ثبت في جميع المصنفات، بأسانيد الثقات الأثبات، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: "إِنَّ عَيْنِي تَنَامَانٍ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي"^(٤٧٢).

^(٤٧١) - وروي أن الأسراء كان قبل الهجرة بأعوام، ووجه ذلك أن خديجة صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم، وقد ماتت قبل الهجرة بخمس سنين، وقيل بثلاث وقيل بأربع، ولم تفرض الصلاة إلا ليلة الأسراء، وقد اختلفت الرواية عن الزهري في رواية عنه أن الأسراء كان قبل الهجرة بسنة وكذلك الحربي فانه قال: أسري بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليلة سبع وعشرين من ربيع الأول قبل الهجرة بسنة، وقال ابن القاسم في تاريخه: كان الأسراء بعد مبعثه بثمانية عشر شهراً. قال ابن عبد البر: لا أعلم أحداً من أهل السير قال بمثل هذا، وروي يونس عن عروة عن عائشة أنها قالت: توفيت خديجة قبل أن تفرض الصلاة.

قال الحسن وقتادة: أن النبي صلى الله عليه وسلم أسري به من المسجد نفسه وهو ظاهر القرآن. وقال عامة المفسرين أسري برسول الله صلى الله عليه وسلم من دار أم هاني فحمله المسجد الحرام على مكة، أو الحرم لإحاطة كل منهما بالمسجد الحرام، أو لأن الحرم كله مسجد.

بيت المقدس: وسمي الأقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام ولم يكن حينئذ وراءه مسجد. (فتح القدير ٢٠٦/٣ - ٢٠٧).

^(٤٧٢) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا اسماعيل قال حدثني مالك عن سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة رضي الله عنها كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان؟ فقالت: ما كان يزيد في رمضان ولا في غيرها

وزاد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ كَانَ يَرَى مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ كَمَا يَرَى مِنْ أَمَامِهِ، وَسَيَّاتِي هَذَا الْحَدِيثُ فِي مَوْضِعِهِ عِنْدَ أَعْضَائِهِ الْمُقَدَّسَةِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَى آلِهِ، وَقَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ: إِنَّ نَوْمَهُ هَذَا كَانَ خَرَقَ عَادَتَهُ لَيْسَنَ لِأُمَّتِهِ، وَيَعْرِفُهُمْ مَا يَجِبُ عَلَى مَنْ نَامَ فِيهِمْ عَنْ

عَلَى إِحْدَى عَشْرَةَ رَكْعَةً يَصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حَسَنَتَيْنِ وَطَوَلْنِ، ثُمَّ يَصَلِّي أَرْبَعًا فَلَا تَسْأَلُ عَنْ حَسَنَتَيْنِ وَطَوَلْنِ، ثُمَّ يَصَلِّي ثَلَاثًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَتَنَامُ قَبْلَ أَنْ تَوْتِرَ؟ قَالَ: يَا عَائِشَةُ إِنْ عَيَّنِي تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي".

رواته ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب صلاة التراويح باب فضل من قام رمضان ج ٢ ص ٢٥٣. وأخرجه في كتاب المناقب باب كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه - رواه سماعيل بن ميناء عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم ج ٤ ص ١٦٨.

(٢) مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي صلى الله عليه وسلم في الليل وأن الوتر ركعة. حديث ١٢٥ (٧٣٨) ج ١ ص ٥٠٩ لفظ ما جاء في البخاري.

(٣) أبو داود كتاب الطهارة باب في الوضوء من النوم حديث ٢٠٢ ج ١ ص ١٣٩ نحوه.

(٤) الترمذي كتاب الفتن باب ما جاء في ذكر ابن صائد حديث ٢٢٤٨ ج ٤ ص ٥١٨ نحوه.

المفردات: فلا تسأل عن حسنهن وطولهن: معناه في نهاية من الكمال الحسن والطول مستغنيان بظهور حسنهن وطولهن عن السؤال عنه والوصف.

إن عيني تنامان ولا ينام قلبي: قال الإمام النووي رضي الله عنه: هذا من خصائص الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم.

صلاته حتى يخرج وقتها، وكيف العمل في ذلك؛ فكانت هذه المسألة رحمة للعالمين.

واعلم أنّ النوم يحكم له بحكم الحدث إذا غمر القلب وخامره، وكان رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يخامر النوم قلبه، ألا ترى الى حديث ابن عباس الثابت في الصحيحين، وأثبتته البخاري في صحيحه أنّ رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نام حتى نفخ، ثم صَلَّى ولم يتوضأ ثم قال: "إِنَّ عَيْنَايَ تَنَامَانِ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي" (٤٧٣).

(٤٧٣) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا علي بن عبد الله قال حدثنا سفيان عن عمرو قال أخبرني كريب عن ابن عباس قال: بت عند خالتي ميمونة ليلة، فقام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل فلما كان في بعض الليل قام النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ من شن معلق وضوءاً خفيفاً يخففه عمرو، وبقلله، وقام يصلي. فتوضأت نحواً مما توضأ ثم جئت فقممت عن يساره، وربما قال سفيان عن شماله فحولني فجعلني عن يمينه، ثم صلى ما شاء ثم اضطجع فنام حتى نفخ، ثم أتاه المنادي فأذنه بالصلاة فقام معه الى الصلاة فصلى ولم يتوضأ. قلنا لعمرو أن ناساً يقولون: ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تنام عيناه ولا ينام قلبه. قال عمرو: سمعت عبيد بن عمير يقول رؤيا الأنبياء وحي، ثم قرأ: ﴿إِنِّي أُرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾.

رواته ثقات، درجته: اسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب الوضوء باب التخفيف في الوضوء ٤٣/١ - ٤٤.

(٢) مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه ٥٢٧/١ نحوه.

(٣) النسائي كتاب التطبيق باب الدعاء في السجود ٢١٨/٢.

ولا يجوز حمل اخباره صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا صحت عنه على التناقض، عند جميع أهل الإسلام. لأنه لا يجوز فيها النسخ، فيحصل من هذا أنَّ سرّه وباطنه وروحه، بخلاف جسمه وظاهره لأن غيره إذا نام استغرق النوم جسمه وقلبه، وهو صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في نومه حاضراً القلب، كما هو في يقظته وجسمه، وظاهره خالص البشر يجوز عليه من الآفات والآلام والأسقام ويجرع كأس الحمام ما يجوز على البشر. وهذا كله ليس بنقيصة فيه لأنّ الشيء إنما يسمى ناقصاً بالإضافة الى ما هو أتم منه وأكمل من نوعه، فامتنعهم الله ليتحقق بامتنعهم بشريتهم، وقد كتب على جميع البشر الحياة والموت وخلقهم بدرجة الغير، ونزه بواطنهم بتلقيها الوحي عن الملائكة الكرام، وأكرمهم بما ظهر على أيديهم من المعجزات الجسام، والمعرفة دون قراءة بوجوه الأحكام.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ أَبَاحَ لَهُ الْوَصَالَ فِي الصُّومِ، قَالُوا: فَإِنَّكَ تَوَاصَلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: "إِنَّكُمْ لَسْتُمْ فِي ذَلِكَ مِنِّي إِنِّي أَبِيتُ يُطْعِمُنِي رَبِّي وَيَسْقِينِي". وفي رواية الصحيحين: "إِنِّي لَسْتُ كَهَيْئَتِكُمْ، إِنِّي أَبِيتُ

المفردات: شن معلقة: هكذا وردت في صحيح مسلم مؤنثة وقد انتهى على إرادة القربة، وفي رواية البخاري: شن معلق: على إرادة السقاء. والوعاء: قال أهل اللغة الشن: القربة الخلق وجمعها شنان.

أَطْعَمُ وَأَسْقَى" ^(٤٧٤)، وللحديث طرق في الصحيحين وسأتكلم عليه إن شاء الله عند ذكرى شهر رمضان الذي كرمه الله.

وَمِنْهَا: أَنَّ صَلَاتِهِ التَّطَوُّعَ مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ قَاعِدًا مِثْلَ صَلَاتِهِ قَائِمًا. لما ثبت في صحيح مسلم وغيره، عن عبد الله بن عمرو قال: "خُذْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: صَلَاةُ الرَّجُلِ قَاعِدًا نِصْفُ

^(٤٧٤) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا أبو البمان أخبرنا شبيب عن الزهري قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة رضي الله عنه قال: نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم. فقال له رجل من المسلمين: إنك تواصل يا رسول الله. قال وأيكم مثلي إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني، فلما أبوا أن ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوماً ثم يوماً، ثم رأوا الهلال فقال: لو تأخر لرددتكم، كالتنكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا".

رواته ثقات، درجته: اسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب الصوم باب التنكيل لمن أكثر الوصال رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ٢٤٢/٢ - ٢٤٣ وقد أورده في كتاب الصوم بروايات متقاربة. (٢) مسلم كتاب الصوم باب النهي عن الوصال في الصوم ٧٧٤ / ١ حديث ٥٥ - ٥٦ - ٥٧ - ٥٨ (١١٠٢ - ١١٠٣).

المفردات: الوصال في الصوم: أن يستمر الصائم في صومه يومين أو أكثر من غير أن يتناول شيئاً من المفطرات ليلاً بلا عذر.

وأيكم مثلي: أي هذا شأني وهذه صفتي ومنزلي؟ والاستفهام للتوبيخ. كالتنكيل لهم: هذه الجملة من كلام الراوي، والمراد بها أنه صلى الله عليه وسلم واصل بهم بعد نهيه لهم عن الوصال، وهذه من باب الزجر والقبالة لهم.

الصَّلَاةِ. قَالَ: فَأَتَيْتُهُ فَوَجَدْتُهُ يُصَلِّي جَالِساً فَوَضَعْتُ يَدِي عَلَى رَأْسِهِ، فَقَالَ: مَا لَكَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو؟ قُلْتُ: حَدَّثْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّكَ قُلْتَ صَلَاةَ الرَّجُلِ قَاعِدًا عَلَى نِصْفِ الصَّلَاةِ، وَأَنْتَ تُصَلِّي قَاعِدًا. قَالَ: أَجَلٌ وَلَكِنِّي لَسْتُ كَأَحَدٍ مِنْكُمْ^(٤٧٥) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ، عَنْ زُهَيْرِ بْنِ حَرْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ هَلَالِ بْنِ يَسَافٍ، عَنْ أَبِي يَحْيَى، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو، وَأَبِي يَحْيَى بْنِ الْأَعْرَجِ، أَجَلٌ: مَخْفَفَةُ اللَّامِ مَبْنِيَّةٌ عَلَى السَّكُونِ. بِمَعْنَى نَعَمْ.

^(٤٧٥) - رواه ثقات، إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب تقصير الصلاة باب صلاة القاعد ٤٠/٢ نحوه.

(٢) مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب جواز النافلة قائماً وقاعداً وفعل بعض الركعة قائماً وبعضها قاعداً ٥٠٧/١ حديث (٧٣٥) لفظه.

(٣) أبو داود كتاب الصلاة باب في صلاة القاعد ٥٨٣/١.

(٤) مسند أحمد ٤٣٣/٤ - ٤٤٢ - ٤٤٣. بالفاظ متقاربة لرواية البخاري.

المفردات: حَدَّثْتُ: أي حدثني ناس.

هذا إذا كان في صلاة التطوع أما إذا كان في صلاة الفرض ولم يتأت له القيام عدل إلى القعود ولا ينقص ثوابه، لأنه معذور، ولا نعي بالعجز عدم تأتي القيام، بل خوف الهلاك أو زيادة المرض أو لحوق مشقة شديدة والذي اختاره إمام الحرمين في ضبط العجز أن يلحق بالقيام مشقة تذهب خشوعة.

روضة الطالبين ٢٣٣ / ١ - ٢٣٤.

وأخرج البخاري في صحيحه، عن عمران بن حصين،^(٤٧٦)
قال: "سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ صَلَاةِ الرَّجُلِ وَهُوَ

^(٤٧٦) - رواه ثقات، إسناده صحيح.

تخرجه: (١) البخاري كتاب تقصير الصلاة باب صلاة القاعد ٤٠/٢ لفظه.
عمران بن حصين بن عبيد بن خلف بن عبد نهم بن حذيفة بن جهم بن غاضرة ابن
حبشة بن كعب بن عمرو الخزاعي هكذا نسبه الكلبي ومن تبعه.
وعن أبي عمرو عبد الله نعم بن سالم بن غاضرة، ويكنى أبا نجيد بنون وجيم مصغراً
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عدة أحاديث وكان إسلامه عام خيبر، وغزا عدة
غزوات، وكان صاحب راية خزاعة يوم الفتح: قاله ابن البرقي. وقال الطبراني أسلم
قديماً هو وأبوه وأخته، وكان ينزل ببلاد قومه، ثم تحول إلى البصرة إلى أن مات بها.
روى عنه ابنه نجيد وأبو الأسود الدؤلي وأبو رجاء العطاردي وربيع بن حراش
ومطرف وأبو العلاء ابن عبد الله بن الشخير وزهدم الجرمي وصفوان بن محرز وزارة
ابن أبي أوفى وآخرون. وأخرج الطبراني بسند صحيح عن سعيد بن أبي هلال عن
أبي الأسود الدؤلي قال: قدمت البصرة وبها عمران بن حصين: فكان عمر بعثه ليفقه
أهلها.

وقال خليفة: استقصى عبد الله بن عامر عمران بن حصين على البصرة فأقام أياماً ثم
استعفاه. وقال أبو عمر: كان من فضلاء الصحابة وفقهائهم يقول عنه أهل البصرة:
انه كان يرى الحفظة وكانت تكلمه حتى اكتوى.
وقال أبو نعيم: كان محاب الدعوة، وقال الدارمي: حدثنا سليمان بن حرب حدثنا أبو
هلال حدثنا قتادة عن مطرف قال عمران بن حصين: اني محدثك بحديث انه كان
يسلم علي وان ابن زياد أمرنا فاكتويت فاحتبس حتى ذهب أنراً لكي ... مات سنة
اثنتين وخمسين وقيل سنة ثلاث.

الاصابة في تمييز الصحابة ٤ / ٧٠٥ - ٧٠٦.

قَاعِدٌ، فَقَالَ: مَنْ صَلَّى قَائِمًا فَهُوَ أَفْضَلُ، وَمَنْ صَلَّى قَاعِدًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَائِمِ، وَمَنْ صَلَّى نَائِمًا فَلَهُ نِصْفُ أَجْرِ الْقَاعِدِ". وله طرق، وهذا أحدها.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ يَدْعُو الْمُصَلِّي فِي حَالِ صَلَاتِهِ فَيُتْلِزِمُهُ إِجَابَتُهُ، لِمَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُعَلَّى قَالَ: "كُنْتُ أُصَلِّي فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَدَعَانِي فَلَمْ آتِهِ حَتَّى صَلَّيْتُ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ، فَقَالَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِيَنِي؟ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾" (٤٧٧) الْحَدِيثُ بِطَوْلِهِ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ مُنْفَرِدًا بِهِ فِي تَفْسِيرِ سُورَةِ الْأَنْفَالِ بِنَقْلِ الْعَدُولِ الْحَفَازِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (٤٧٨)

(٤٧٧) - الْأَنْفَالُ آيَةُ ٢٤.

(٤٧٨) - لَفْظُ الْحَدِيثِ فِي الْبُخَارِيِّ: "حَدَّثَنِي إِسْحَقُ، قَالَ: أَخْبَرَنَا رُوْحٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، قَالَ: سَمِعْتُ حَفْصَ بْنَ عَاصِمٍ، يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ الْمُعَلَّى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: "كُنْتُ أُصَلِّي، فَمَرَّ بِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَانِي، فَلَمْ آتِهِ حَتَّى صَلَّيْتُ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ. فَقَالَ: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَأْتِيَنِي؟ أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾" ثُمَّ قَالَ لِأَعْلَمَنَّكَ أَغْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ أَخْرُجَ. فَذَهَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَخْرُجَ فَذَكَرَتْهُ لَهُ". وَقَالَ مَعَاذُ: حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خُبَيْبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، سَمِعَ حَفْصًا، سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا، وَقَالَ: هِيَ "الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ السَّبْعِ

وقد اختلف في اسم أبي سعيد هذا فقل اسمه رافع بن المعلّى، وذلك باطل بيقين، لأنّ رافع بن المعلّى قتل ببدر، وقيل اسمه أبو سعيد بن أوس بن المعلّى، وأصح ما فيه والله أعلم، أنّه الحارث بن نفيع بن العلي بن لوزان بن حارثة بن زيد بن ثعلبة الرزقي الأنصاري، توفي سنة أربع وسبعين وهو ابن أربع وسبعين سنة.

قال الخطابي وقد تقدم سندي إليه، فيه دليل على أنّ الخصوص والعموم إذا تقابلا كان العام^(٤٧٩) منزلاً على الخاص، وذلك أنّ النبيّ

الثاني "رواته ثقات، درجته: اسناده صحيح، تخريجه: البخاري كتاب تفسير القرآن باب ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ﴾. الآية ١٩٩/٥. المفردات: استجيبوا: أي أجيبوا.

إذا دعاكم: أي للحرب الذي أعزكم الله تعالى بها بعد الذل، وقواكم بها بعد الضعف، ومنعكم من عدوكم بعد القهر منهم لكم. ابن كثير ٢: ٢٩٨. ^(٤٧٩) - وألفاظ العموم خمسة أقسام، كل اسم عرف بالألف واللام - وهي ثلاثة أنواع: الأول ألفاظ الجمع كالمسلمين والمشرّكين. الثاني: أسماء الأجناس وهو ما لا واحد له من لفظه كالناس والحيوان، والثالث الواحد كالسارق والسارقة. والقسم الثاني من ألفاظ العموم: ما أضيف من هذه الأنواع الثلاثة الى معرفة كيد زيد. ومن ألفاظ العموم كذلك أدوات الشرط كمن في من يعقل ومافيما لا يعقل، وأي في الجميع، وأين وأيان في المكان، ومتى في الزمان ونحوه، وكقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ والله خالق كل شيء ﴿وَالْفَكْرَةُ فِي سِيَاقِ النَّفْيِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ﴾. قال البسي: الكامل في العموم هو الجمع لوجود صورته

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ الْكَلَامَ فِي الصَّلَاةِ، فَكَانَ ظَاهِرَ ذَلِكَ عَلَى الْعُمُومِ فِي الْأَعْيَانِ وَالْأَزْمَانِ، ثُمَّ كَانَ الْكَلَامَ الَّذِي هُوَ إِجَابَةُ الدَّعَاءِ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْتَثْنَى مِنْهُ، وَفِيهِ بَيَانٌ أَنَّ إِجَابَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ تَحْرِيمِ الْكَلَامِ فِي الصَّلَاةِ لَا تَفْسِدُ الصَّلَاةَ.

قَالَ ذُو النِّسْبَيْنِ أَيْدَهُ اللَّهُ: وَصَدَّقَ الْخَطَّابِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَدَلَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي إِجَابَةِ دَعَائِهِ الرَّجُلَ فِي صَلَاتِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ أُبِيحَ لَهُ الْقَتْلُ لِمَنْ اتَّهَمَهُ بِالزُّنَا^(٤٨٠).

ومعناه، وما عداه قاصر في العموم، لأنه يصيغته يتناول واحداً لكنه ينتظم جمعا من المسميات معنى، فالعموم قائم بمعناها لا بصيغتها. (روضة الناظر وجنة المناظر ١١٦).

أما التخصيص فهو اخراج ما يمكن دخوله تحت اللفظ - ومنه قوله تعالى: ﴿تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا﴾ خرج منه السماء والأرض وأمور كثيرة بالحس. ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ خرج منه من لا يفهم لدلالة الفعل على استحالة تكليف من لا يفهم واللفظ الخاص يخص اللفظ العام كقول النبي صلى الله عليه وسلم: "لا قطع إلا في ربع دينار" خصص عموم قوله تعالى: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ وقوله عليه السلام: "لا زكاة فيما دون خمسة أوسق" خصص عموم قوله ﴿فِيمَا سَقَتِ السَّمَاءُ الْعَشْرُ﴾. (انظر روضة الناظر وجنة المناظر ١٢٧)

^(٤٨٠) - والحديث الذي ورد في ذلك في صحيح مسلم وهذا لفظه: "حدثني زهير بن حرب حدثنا عفان حدثنا حماد بن سلمة أخبرنا ثابت عن أنس أن رجلاً كان يهتّم بأمر ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي: "أذهب فاضرب عنقه" فأثاء علي فإذا هو في ركي يتبرد فيها، فقال له علي: اخرج فناوله يده

ولا يجوز ذلك لغيره بإجماع، إلاّ باعتراف أو رؤية الذكر في
الفرج كالمرود في المكحلة أو الرشأ في البئر، ويشهد على معاينة ذلك
أربعة شهداء فإن رجع واحد منهم عن الشهادة وجب عليهم الحد،

فأخرجه فإذا هو محبوب ليس له ذكر فكفّ علي عنه، ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انه محبوب ما له ذكر.
وفي لفظ آخر وجده في نخلة يجمع ثمراً وهو ملفوف بخرقه فلما رأى السيف ارتعد
وسقطت الخرقه فإذا هو محبوب لا ذكر له، وقد استشكل هذا القضاء على كثير من
الناس، فطعن بعضهم في الحديث ولكن ليس في إسناده من يتعلق عليه، وتأوله بعضهم
على أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد حقيقة القتل إنما أراد تخويله ليزدجر عن مجيئه
إليها. قال: وهكذا كما قال سليمان للمرأتين اللتين اختصمتا إليه في الولد: علي
بالسكين حتى أشق الولد بينهما، ولم يرد أن يفعل ذلك بل أراد استعلام الأمر من هذا
القول، ولذلك كان من تراجم الأئمة على هذا الحديث باب الحاكم يوهم غير الحق
ليتوصل به الى معرفة الحق، فأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعرف الصحابة
برأته وبراءة مارية، وعلم أنه إذا عابت السيف كشف حقيقة حاله فجاء الأمر كما
قدرة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأحسن من هذا أن يقال: أن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم أمر علياً رضي الله عنه بقتله تعزيراً لإقدامه وجرأته على خلوته بأمر ولده،
فلما تبين لعلي حقيقة الحال وأنه بريء من الرية كف عن قتله، واستغنى عن القتل
بتبين الحال والتعزير بالقتل ليس بلازم كالحد بل هو تابع للمصلحة دائماً معها وجوداً
وعدماً. (زاد المعاد في هدي خير العباد).

درجته : صحيح بسنده، تخريجه: (١) مسلم كتاب التوبة باب براءة حرم النبي صلى
الله عليه وسلم من الرية ج ٣ ص ٢١٣٩ حديث ٥٩ (٢٧٧١).
(٢) مسند أحمد ج ٣ ص ٢٨١ بلفظه إلا أنه قال كان يتهم "بامرة".

وحسبك. بما كان من ذلك بين يدي أمير المؤمنين عمر بن الخطاب،
بمحضر الصحابة رضي الله عنهم وأن عمر أمر بأبي بكره فحدّ وأمر
المؤمنين أبو الحسن علي بن أبي طالب حاضر في مثل هذه القصة
بعينها، لكنّ أبا بكره أحد من شهد على المغيرة^(٤٨١). بن شعبة بالزنا ،

^(٤٨١) - وهذه القصة رأيت استيفاءها من كتب التاريخ وهذا نصها: قال وفي هذه السنة
ولى عمر أبا موسى البصرة، وأمر أن يشخص إليه المغيرة، فشهد عليه فيما حدثني
معمر عن الزهري عن ابن المسيب أبو بكره، وشبل بن معبد النحلي، ونافع بن كلفة،
وزياد.

قال وحدثني محمد بن يعقوب بن عتبة عن أبيه قال: كان يختلف إلى أم جميل امرأة من
بني هلال، وكان لها زوج هلك قبل ذلك من ثقيف يقال له الحجاج بن عبيد، فكان
يدخل عليها فبلغ ذلك أهل البصرة فأعظموه، فخرج المغيرة يوماً من الأيام حتى دخل
عليها، وقد وضعوا عليها، فانطلق القوم الذين شهدوا جميعاً فكشفوا الستر فقد
واقعها، فوجد أبو بكره إلى عمر فقص عليه القصة فبعث عمر أبا موسى الأشعري
عاملاً وأمره أن يبعث إليه المغيرة فبعثه إليه، فقال له عمر: إنك لفارغ القلب طويل
الشبق. فصار عمر يسأل عن المرأة، وكان المغيرة وأبو بكره متجاورين بينهما طريق،
وفي دار كل منهما كوة مقابلة الأخرى فاجتمع إلى أبي بكره نفر يتحدثون في مشربية
فهبت ريح ففتحت باب الكوة فقام أبو بكره فبصر المغيرة، وقد فتحت الريح باب
كوة مشربته وهو بين رجلي امرأة، فقال للنفر قوموا فانظروا، فقاموا فنظروا، ثم
قال: اشهدوا. قالوا: من هذه؟ قال أم جميل امرأة الأفقم. قالوا: إنما رأينا أعجازاً ولا
ندري ما الوجه؟ ثم إنهم صمموا حتى قامت. وارتحل المغيرة، وأبو بكره، ونافع بن
كلفة، وزياد، وشبل بن معبد، فجمع بينهم وبين المغيرة، فبدأ بأبي بكره فشهد عليه
أنه رآه بين رجلي أم جميل، وهو يدخله ويخرجه كالليل في المكحلة، ثم دعا بشبل بن

وابوبكرة من فضلاء الصحابة وخيارهم ، فكان هذا الحكم خاصاً
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، (أخرجه مسلم في صحيحه) .
 وقد تقدمت أسانيدني إليه عن أهل المشرق والمغرب ، وأنا الآن
 أذكر طريقاً واحداً منها: حدثني الشيخ الصالح أبو الحسن عبد الرحيم
 بن عبد الرحمن بن أحمد الجرجاني ، قراءة مني عليه بمسجد المطرز
 بشادياخ نيسابور ، قال: حدثنا فقيه الحرمين أبو عبد الله الصاعدي ،
 سمعاً عليه بمسجد المطرز بمربعة نيسابور سنة أربع وعشرين وخمسة ،
 قال: حدثنا به العدل أبو الحسن الفارسي سمعاً عليه سنة ثمان وأربعين
 وأربعمائة وفيها مات قال: حدثنا الحاكم أبو أحمد قراءة ، قال: حدثنا
 عابد خراسان الفقيه أبو إسحق إبراهيم بن سفيان سمعاً عليه ، قال:
 حدثنا فخر نيسابور وحافظها أبو الحسن^(٤٨٢) مسلم بن الحجاج بن

معيد فشهد بمثل ذلك ، وشهد نافع بمثل شهادة أبي بكرة ولم يشهد زياد بمثل
 شهادتهم . قال هل رأيت كالميل في المكحلة قال: لا . قال هل تعرف المرأة؟ قال: لا ،
 ولكنني أشبهها . قال: فتنحى ، وأمر بالثلاثة فجلدوا الحد وقرأ: ﴿فإذا لم يأتوا بالشهداء
 فأولئك عند الله هم الكاذبون﴾ (سورة النور الآية ٣٣) . وأما المغيرة فقال والله إنها
 امرأتي لشبهة بها . (تاريخ الطبري لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري ج ٤ ص ٦٩ -
 ٧٢) .

^(٤٨٢) - هو الامام أبو الحسين مسلم بن الحجاج القشيري - من بني قشير قبيلة من قبائل
 العرب معروفة - النيسابوري إمام أهل الحديث . ومن شيوخه - سمع قتيبة بن سعيد

مسلم، زاد الحافظ أبو بكر محمد بن ابراهيم الكسائي في روايته، عن
الفقيه أبي إسحق المذكور، قال: فرغ لنا مسلم من قراءة الكتاب لعشر
خلون من شهر رمضان سنة سبع وخمسين ومائتين، قال: حدثنا (٤٨٣)

والقنعي، وأحمد بن حنبل وإسماعيل بن أبي أويس ويحيى، وأبا بكر وعثمان ابني أبي
شيبه، وعبد الله بن اسماء وغيرهم.

وروى عنه - أبو عيسى الترمذي، ويحيى بن صاعد، ومحمد بن مخلد، وإبراهيم بن
محمد بن سفيان الفقيه الزاهد، وهو رواية صحيح مسلم، ومحمد بن اسحق بن
خزيمة وغيرهم.

وأجمع العلماء على جلالته وإمامته وعلو مرتبته وحذقه في هذه الصنعة، وتقديمه فيها
وتضلعه منها، ومن أكبر الدلائل على جلالته وإمامته وورعه وحذقه وقعوده في علوم
الحديث واضطلاعه منها وتفننه فيها كتابه الصحيح، الذي لم يوجد في كتاب قبله ولا
بعده من حسن الترتيب وتلخيص طرق الحديث بغير زيادة ولا نقصان، والاحتراز من
التحويل في الأسانيد عند اتفاقها من غير زيادة، وتنبيهه على ما في ألفاظ الرواة من
اختلاف في متن أو إسناد.

توفي مسلم رحمه الله تعالى بنيسابور سنة إحدى وستين ومائتين عشية يوم الأحد،
ودفن يوم الاثنين لخمس بقين من رجب وهو ابن خمس وخمسين سنة رضي الله عنه.
(مقدمة صحيح مسلم بشرح النووي ٣/١ - ٥).

(٤٨٣) - درجته: صحيح بسنده، تخريجه: (١) مسلم كتاب التوبة باب براءة حرم النبي صلى
الله عليه وسلم من الريه ٢١٣٩/٣ حديث ٥٩ (٢٧٧١) لفظه.

(٢) مسند أحمد ٣/ ٢٨١ نحوه.

المفردات: الركي: البئر.

زهير^(٤٨٤) بن حرب، قال: حدثنا عفان، قال: حدثنا حماد^(٤٨٥) بن سلمة، قال: أخبرنا ثابت، عن أنس " أَنَّ رَجُلًا كَانَ يُتَهَّمُ بِأُمٍّ وَلَدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلِّي أَذْهَبُ فَأَضْرِبَ عُنُقَهُ ، فَأَتَاهُ عَلِيٌّ فَإِذَا هُوَ فِي رَكْعَى يَتَبَرَّدُ فِيهَا ، فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ: أَخْرِجْ فَنَاولَهُ يَدَهُ ، فَأَخْرَجَهُ ، فَإِذَا هُوَ مَجْبُوبٌ لَيْسَ لَهُ ذِكْرٌ ، فَكَفَّ عَنْهُ عَلِيٌّ ، ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّهُ لَمَجْبُوبٌ مَا لَهُ ذِكْرٌ".

قوله "في ركي"، ولا يقال ركي وركية إلا إذا كان فيها ماء قلّ أو كثر، وإلا فهو بئر، وقوله: "إنّه لمحبوب الذكر": أي، مستأصل مقطوع الذكر.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ أُبِيحَ لَهُ الْحُكْمُ لِنَفْسِهِ وَقَبُولُ شَهَادَةِ مَنْ يَشْهَدُ لَهُ بِقَوْلِهِ. قال الفقيه أبو العباس بن القاضي الطبري: وإذا جاز له ذلك جاز أن يحكم لولده ولولد ولده.

^(٤٨٤) - زهير بن حرب بن شداد أبو خيثمة النسائي نزيل بغداد ثقة ثبت روى عنه مسلم أكثر من ألف حديث من العاشرة مات سنة أربع وثلاثين وهو ابن أربع وسبعين. (تقريب التهذيب ١٠٨).

^(٤٨٥) - حماد بن سلمة بن دينار البصري أبو سلمة ثقة عابد أثبت الناس في ثابت وتغير حفظه بآخره من كبار الثامنة مات سنة سبع وستين. (تقريب التهذيب ٨٢).

وَمِنْهَا : أَنَّهُ مَنَعَ الشَّيْطَانَ أَنْ يَتَمَثَّلَ لَهُ .

ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِينَ^(٤٨٦) وَغَيْرَهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: " مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَصَوَّرُ بِي وَلَا يَتَمَثَّلُ".

رواه عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جماعة من الصحابة منهم أبو قتادة، وفي حديث جابر عن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " مَنْ رَأَى فِي الْمَنَامِ فَقَدْ رَأَى أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَتَمَثَّلَ فِي صُورَتِي". وله طرق. وفي صحيح البخاري أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: " فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَكَوَّنُنِي". فقولُه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

^(٤٨٦) - رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب الأدب باب من سمي بأسماء الأنبياء ١١٨/٧ وقد خرج في كتاب التعبير وفي كتاب العلم بروايات متقاربة ٣٦/١٠.

(٢) مسلم كتاب الرؤيا باب قول النبي صلى الله عليه وسلم "من رآني في المنام فقد رآني" ١٧٧٥/٢ وقد أورده بروايات مختلفة متقاربة.

(٣) الترمذي كتاب الرؤيا باب ما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم: "من رآني في المنام فقد رآني" ٥٣٥/٤ نحو ما في مسلم.

وَسَلَّمَ: "فَقَدْ رَأَى الْحَقَّ"، أي رؤيا صادقة، أي ليست يضغث،
والأضغاث: الأحلام الملتبسة، وقد قيل: "رَأَيْتُ" رأى ذاتي غير مشبهة،
وقوله: "إِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَتَكَوَّنُنِي"، أي بأن يكون كأنا. كما قال في
حديث آخر: من الصحيحين: "لَا يَتَصَوَّرُ عَلَى صُورَتِي وَلَا يَتَمَثَّلُ
بِي".

وَمِنْهَا: أَنَّ اللَّهَ خَصَّه بِأَنْ جَعَلَ مُعْجَزَتَهُ ثَابِتَةً فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَ
مَوْتِهِ، وَكَانَتْ مُعْجَزَاتُ النَّبِيِّينَ تَنْقَطِعُ بِوَفَاتِهِمْ.

من خصائصه: أن الصدقة عليه حرام وخصائص أخرى

ومن خصائصه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَنَّ الصدقة عليه حرام،
والسر في ذلك أربعة أشياء:

الأول: دفع التهمة لأنه الأمر بها فلو أخذها لقليل إنما أمر لنفسه.
الثاني: أن الصدقة طهور يطهر الله بها المتصدق من الذنوب،
ويغسلهم من الدرن والحبوب فلا يكون للمخصوص من الفضل بكل
خصيصة أن يأخذ ما يكون في مقابلة ذنب أو نقيصة، لأن التكفير
والتطهير شأنهما رفع ما كان على صاحب الذنب وستره، والذي يليق
بالنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما كان مرفوعاً عن ذلك قدره.

والثالث: أَنَّ الصدقة أوساخ الناس، والأوساخ أخوات الأقدار
فلا تليق بالمصطفى المختار صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ثبت في صحيح مسلم^(٤٨٧) بنقل العدل عن العدل أَنَّ رسول الله
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال لعبد المطلب بن ربيعة بن الحارث بن عبد

^(٤٨٧) - درجته: صحيح بسنده، تخريجه: (١) مسلم كتاب الزكاة باب ترك استعمال آل

النبي على الصدقة ٧٥٤/١ لفظه حديث ١٦٨ (١٠٧٢).

أبو داود كتاب الخراج والإمارة والفقيه باب في بيان مواضع قسم الخمس وسهم ذوي

القربى ٣٨٨/٣ - ٣٨٩ مثله.

المطلب، والفضل بن عباس بن عبد المطلب: "إِنَّ هَذِهِ الصَّدَقَاتِ إِنَّمَا هِيَ أَوْسَاخُ النَّاسِ وَإِنَّهَا لَا تَحِلُّ لِمُحَمَّدٍ وَلَا لِآلِ مُحَمَّدٍ".
وهذا نص في الباب. والوسخ: الدرن. وسماها صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وسخاً، لأن بها غسل المال من درن البخل.
الرابع: أن يد المعطي فوق يد الآخذ. ثبت في الموطأ والصحيحين وغيرهما:

عن ابن عمر، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال وهو على المنبر، وهو يذكر الصدقة والتعفف عن المسألة: "الْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَالْيَدُ الْعُلْيَا الْمُنْفَقَةُ وَالسُّفْلَى السَّائِلَةُ". وهذا تفسير من رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ﴾^(٤٨٨) (الأحزاب الآية ٣٦) فلم يرد

موطأ مالك كتاب الصدقة باب ما يكره من الصدقة ٢ / ١٠٠٠ نحوه.

مسند أحمد ٤٠٢ / ٣ نحوه وفي ١١٦ / ٤ بلفظ متقارب.

^(٤٨٨) - رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري الزكاة باب الصدقة

من كسب طيب لقوله: ﴿وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ...﴾ الآية. ١١٢ / ٢ - ١١٣ نحوه

وأخرجه في كتاب التوحيد باب قول الله تعالى: ﴿تَعْرَجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ وقوله

جل ذكره: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ ١٧٧ / ٨ - ١٧٨.

مسلم كتاب الزكاة باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وتربيتها ١ / ٧٠٢ لفظه

حديث ٦٣ (١٠٢٤).

الله أن يجعل فوق يد نبيه يداً. فإن قيل: فقد ثبت أيضاً باتفاق، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: "وَمَا تَصَدَّقَ أَحَدٌ بِصَدَقَةٍ مِنْ طَيِّبٍ (وَلَا يَقْبَلُ اللهُ إِلَّا طَيِّبًا) إِلَّا أَخَذَهَا الرَّحْمَنُ بِيَمِينِهِ، وَإِنْ كَانَتْ

النسائي كتاب الزكاة باب الصدقة من غلول ٥٧/٥ لفظه.

(٤) ابن ماجة كتاب الزكاة باب فضل الصدقة ٥٩٠/١ نحوه.

(٥) مسند أحمد ٢٦٨/٢ مثله.

المفردات: "إلا أخذها الرحمن بيمينه": كنى عن قبول الصدقة بأخذها في الكف وعن تضعيف أجزائها بالتزبية.

"فتربو" أي تزيد. قال تعالى: ﴿وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبِّا لِيَرْبُو فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُو عِنْدَ اللَّهِ﴾.

"فلوه أو فصيله" قال أهل اللغة: الفلو: المهر، سمي بذلك لأنه فلى عن أمه أي فصل وعزل، والفصيل: ولد الناقة إذا فصل من إرضاع أمه. فعيل بمعنى مفعول كجريح وقتيل بمعنى مجروح ومقتول.

وفي الفلو لغتان: أفصحهما وأشهرهما فتح الفاء وضم اللام وتشديد الواو. والثانية كسر الفاء وإسكان اللام وتخفيف الواو.

"ان الله طيب: قال القاضي الطيب في صفة الله تعالى بمعنى: المنزه عن النقائص، وهو بمعنى القدوس. وأصل الطيب الزكاة والطهارة والسلامة من الخبث.

من طيب: أي حلال، وقد يطلق على المستلذ ولكن المراد هنا هو الحلال. بيمينه: المروي عن السلف في هذا أو أمثاله من التشابه أن يؤمن المرء به ويكل علمه الى العليم الخبير. وقيل: هو كناية عن الرضا والقبول.

"وان كانت ثمرة أي ولو كانت الصدقة شيئاً حقيراً. وفي الحديث: "تصدق ولو بشق تمره".

تَمَرَّةً فَتَرْتَبُو فِي كَفِّ الرَّحْمَنِ حَتَّى تَكُونَ أَعْظَمَ مِنَ الْجَبَلِ، كَمَا يُرَبِّي
أَحَدُكُمْ فَلَوَّةً أَوْ فَصِيلَةً".

وله طرق في الصحيحين، وإذا كان الرحمن جلّ وعلا هو أخذها
بيمينه فكيف ينسب الى نبيه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، لو أخذها نقص؟
والجواب أنّ اليمين والكف ليسا على الإطلاق الجسمي، ويتعالى الله
عن الجارحة وصفات المخلوقين علواً كبيراً وإنما أطلقها، أعني اليمين
والكف كناية عن القبول والثواب والرضا بذلك العمل والشكر عليه
بالجزاء.

كما قال الشّماخ:

إِذَا مَا رَأَيْتَ رُفَعْتَ لِمَجْدٍ تَلَقَّاهَا عُرَابُهُ بِالْيَمِينِ

استعار لخصال المجد راية، وللمبادرة الى فعلها، أو الرغبة فيها
بيميناً، والعرب كانت تعد أيام السرور وفوائدها من الدنيا باليمين
ويكون ضد ذلك بالشمال. قال الشاعر:

أَبْنِي أَفِي يُمْنِي يَدَيْكَ جَعَلْتَنِي فَأَفْرَحُ أَمْ صَيَّرْتَنِي فِي شِمَالِكَ

فعوملوا وخوطبوا بذلك، فأراد بذلك أنه تعالى يقبلها على وجه
الكرامة قال من يأخذ شيئاً من غيره بيمينه فكأنه أكرمه به.

وكذلك لما كان أكثر الأخذ والعطاء باليمين، استعير لكثرة
العطاء وسعته ولسرعة القبول أيضاً، وقيل: هو إشارة الى أفضل جهات
الإعطاء والبذل والقبول والقبض، ولما كان ذلك بإعطاء وأخذ،

حسن إطلاق اليمين والكف، وكفى بالكف لأنها أعز محل يقبل به الشيء فهي أدل على الرضى وكذلك اليمين، وأقرب إلى طمأنينة المعطي بالثواب، حتى كأنه أعطى ما قبض منه وتسلم عنه من حيث المعنى، فيطمئن قلبه بثواب الله تعالى الذي كأنه الآخذ منه لأنه الميثب له، فأما يد الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فهي يد جارحة؛ فلو تسلم الصدقة^(٤٨٩) لكانت يد المعطي فوقها حقيقة، وهي دونها منزلة، وهذا

^(٤٨٩) - كما أن الصدقة لا تحل لني ولا له، وقد وردت في ذلك الأحاديث منها: حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت أبا هريرة رضي الله عنه قال: أخذ الحسن ابن علي رضي الله عنهما تمر من تمر الصدقة فجعلها في فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم: كخ كخ. ليطرحها ثم قال: أما شعرت أنا لا نأكل الصدقة. رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري الزكاة باب ما يذكر في الصدقة للنبي صلى الله عليه وسلم ١٣٥/٢ لفظه. (٢) مسلم كتاب الزكاة باب تحريم الزكاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ٧٥١/١ وقد جاء فيه: "إرم بها أما علمت". نحوه. المفردات: كخ كخ: قال القاضي: يقال كخ كخ بفتح الكاف وتسكين الخاء، ويجوز كسرهما مع التنوين وهي كلمة يزجر بها الصبيان عن المستقذرات فيقال له: كخ كخ أي اترك وارم به. أما علمت أنا لا نأكل الصدقة: هذه اللفظة تقال في الشيء الواضح التحريم ونحوه وإن لم يكن المخاطب عالماً به، وتقديره: عجب كيف خفي عليك هذا مع ظهور تحريمه؟ وهذا أبلغ في الزجر عنه من قوله لا تفعل.

مما نزه الله رسوله عنه ومنعه منه، وأعطاه ما أخذ بالسيف قهراً وهي الغنائم والأنفال.

ومن الفرق بينهما أيضاً أعني بين المعنيين أن الله يثيب المعطي دون أن ينتفع بها، لأنه جلّ وعزّ لا تنفعه الطاعة ولا تضره المعصية، والمخلوق الآخذ للصدقة ينتفع بها ويصرفها في منافع نفسه وأهله وولده وما يكون من عدده وعدّده.

وَمِنْهَا: أَنَّ الْمَرَضَ كَانَ يَشْتَدُّ عَلَيْهِ كَمَا يَمْرُضُ رَجُلَانِ^(٤٩٠) مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَانَ لَهُ أَجْرَانِ، ثَبِتَ فِي الصَّحِيحِينَ:

عن الحارث بن سويد، عن عبد الله بن مسعود قال: "دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يُوعَكُ، فَمَسَسْتُهِ بِيَدِي فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّكَ لَتُوعَكُ وَعَكًا شَدِيدًا. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَجَلٌ. إِنِّي أُوعَكُ كَمَا يُوعَكُ رَجُلَانِ مِنْكُمْ. قَالَ فَقُلْتُ: ذَلِكَ أَنَّ لَكَ أَجْرَيْنِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَجَلٌ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: مَا مِنْ مُسْلِمٍ

^(٤٩٠) - في كل النسخ "رجلاً" والصواب رجلان.

يُصِيبُهُ أَدَى مِنْ مَرَضٍ فَمَا سِوَاهُ إِلَّا حَطَّ اللَّهُ بِهِ سَيِّئَاتِهِ كَمَا تَحُطُّ الشَّجَرَةُ وَرَقَهَا" ^(٤٩١) وله طرق.

وفيه من الفقه: وضع اليد على المريض، وقد وضع رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يده على جبهة سعد بن أبي وقاص قال: ثم مسح وجهي وبطني ^(٤٩٢) الحديث الى آخره، وترجم البخاري عليه (باب وضع اليد على المريض) لغته؛ الوعك بفتح العين وسكونها.

^(٤٩١) - رواه ثقات، درجته: إسناده صحيح، تخريجه: (١) البخاري كتاب المرض باب وضع اليد على المريض ج ٧ ص ٦ - ٧. بمثله.

مسلم كتاب البر الصلة والآداب باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها. ج ٣ ص ١٩٩١ حديث ٤٥ (٢٥٧١) بلفظه كما في البخاري.

الدارمي كتاب الرقاق باب أجر المريض ج ١ ص ٧١٢ نحوه.

المفردات: "إنك لتوعك" الوعك قيل: هو الحمى. وقيل: ألمها ومغثها، وقد وعك الرجل يوعك وهو موعوك.

^(٤٩٢) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا المكي بن ابراهيم أخبرنا الجعيد عن عائشة بنت سعد أن أباها قال: تشكيت بمكة شكواً شديداً فجاءني النبي صلى الله عليه وسلم يعودني، فقلت: يا نبي الله، إني أترك مالا ولم أترك إلا ابنة واحدة فأوصي بثلاثي مالي وأترك الثلث؟ فقال: لا. فقلت: فأوصي بالنصف وأترك النصف؟ قال: لا. قلت: فأوصي بالثلث وأترك لها الثلثين؟ قال: الثلث والثلث كثير، ثم وضع يده على جبهته، ثم مسح يده على وجهي وبطني ثم قال: اللهم اشف سعداً وأتمم له هجرته، فما زلت أجد برده على كبدي فيما يخال إلي حتى الساعة.

قال أبو حاتم: ثم الوعك الحمى، وقال غيره: هو ألم التعب. قال يعقوب: وعكه الشيء دفعته وشدته، وقال غيره: هو إرعاد الحمى وتحريكه إياه، وقال الأصمعي: الوعك شدة الحر يعني حر الحمى وشدتها، وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إِلَّا حَطَّ اللَّهُ" أي: أسقط وأزال؛ لأنه كان حاملاً للسيئات فحط الله جل وعلا حملها عنه كما يحط حمل الدابة.

(أ) رواه: ثقات

(ب) درجته: إسناده صحيح.

(ج) تخريجه:

(١) البخاري كتاب المرض باب وضع اليد على المريض ج ٧ ص ٦ (ب) الدارمي كتاب الوصايا: باب الوصية بالثلث ج ١ ص ٨٠٣ فيه زيادة ونقصان أما الزيادة فهي "إنك إن تركت ورثتك أغنياء خير من أن تتركهم فقراء يتكففون الناس بأيديهم، وإنك لا تنفق نفقة إلا أجرك الله فيها حتى ما تجعل في امرتك" وأما النقصان فلم يذكر ثم وضع يده على جبهته ... الى ما ذكره البخاري.

مسند الإمام أحمد ج ١ ص ١٦٨ نحوه.

النسائي كتاب الوصايا باب الوصية بالثلث ج ٦ ص ٢٤١ وقد ذكره بروايات مختلفة. المفردات: قال الثلث: بالنصب على الاغراء أو بتقدير أعط الثلث أو بالرفع: على تقدير يكفئك الثلث. والثلث كثير أي كاف في المطلوب أو هو كثير. يتكففون الناس: أي يسألونهم بأكفهم.

مَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ زِيَادَةً فِي كَرَامَتِهِ
 "ومن خصائصه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، مما أوجبه الله تعالى عليه
 زيادة في كرامته، وخففه عن أمته منها: أنه كان إذا لبس لامته لم
 يكن له أن ينزعها حتى يلقي العدو بها. وأخرج البخاري في صحيحه
 في كتاب المغازي في باب "مرجع النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من
 الأحزاب" عن أبي بكر عبد الله بن أبي شيبه^(٤٩٣)، قال: حدثنا ابن

^(٤٩٣) - الحافظ عديم النظر الثبت النحرير عبد الله بن محمد بن أبي شيبه إبراهيم بن عثمان
 بن فوستى العبسي مولا هم الكوفي صاحب المسند، والمصنف وغير ذلك، سمع من
 شريك القاضي وأبي الأحوص وابن المبارك وابن عينة وجرير بن عبد الحميد
 وطبقته.

وعنه أبو زرعة والبخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه وأبو بكر بن أبي عاصم
 وسواهم.
 قال أحمد أبو بكر صدوق وهو أحب الي من أخيه عثمان، وقال العجلي: ثقة حافظ.
 وقال الفلاسي: ما رأيت أحفظ من أبي بكر بن أبي شيبه، وكذا قال أبو زرعة
 الرازي. وقال صالح بن محمد: أعلم من أدركت بالحديث وعلمه علي بن المديني،
 وأحفظهم له عند المذاكرة أبو بكر بن أبي شيبه، وأبو عبيد قال: أحسنهم وضعاً
 لكتاب أبو بكر بن أبي شيبه، وقال الخطيب كان أبو بكر متقناً حافظاً صنف المسند
 والاحكام والتفسير. قال البخاري: مات في المحرم سنة خمس وثلاثين ومائتين رحمه الله
 تعالى.

غير ، عن هشام ، عن أبيه ، عن عائشة ، قالت : " لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْخَنْدَقِ وَوَضَعَ السَّلَاحَ ، وَاغْتَسَلَ ، أَتَاهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، فَقَالَ : وَضَعْتَ السَّلَاحَ ، وَاللَّهِ مَا وَضَعْنَاهُ ، أَخْرِجْ إِلَيْهِمْ . قَالَ : فَإِلَى أَيْنَ ؟ قَالَ : هَا هُنَا فَأَشَارَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ ، فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهَا " .

وكذلك لما لبس درعه يوم أحد وحزم وسطه بمنطقة واعتمر وتقلد السيف، وكان أراد أن لا يخرج من المدينة، فأكره على الخروج، فندبهم أهل الرأي الذين كانوا يشيرون بالمقام، فقال الذين استكروها رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ما كان لنا أن نخالفك فاصنع ما بدا لك. فقال: دعوتكم الى هذا الحديث فأبيتم، ولا ينبغي لنبي إذا لبس لامته أن يضعها حتى يحكم الله^(٤٩٤) بينه وبين عدوه.

تذكرة الحفاظ ٤٣٢/٢ - ٤٣٣ .

^(٤٩٤) - لفظ الحديث في البخاري "باب قول الله تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُرَىٰ بَيْنَهُمْ﴾
﴿وشاوروهم في الأمر﴾، وأن المشاورة قبل العزم التبين لقوله تعالى: ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾، فإذا عزم الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن لبشر التقدم على الله ورسوله، وشاور النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه يوم أحد في المقام والخروج، فأرأوا له الخروج. فلما لبس لامته وعزم قالوا: أقم . فلم يمل إليهم بعد العزم، وقال: لا ينبغي لنبي يلبس لامته فيضعها حتى يحكم الله، وشاور علياً وأسامة فيما رمى به أهل الإفك عائشة فسمع منهما حتى نزل القرآن فجلد الرامين، ولم يلتفت الى تنازعهم، ولكن حكم بما أمر الله، وكانت الأئمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يستشيرون الأمراء من

اللامعة الدرع وجمعها لوم على مثال فعل، وهذا على غير قياس
يقال: قد استلام الرجل إذا لبسها، فهو مستليم.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ حَرَّمَ عَلَيْهِ أَنْ يَتَزَوَّجَ كِتَابِيَّةً، لِأَنَّ زَوْجَاتِهِ أُمَّهَاتُ
الْمُؤْمِنِينَ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ
أُمَّهَاتُهُمْ﴾^(٤٩٥) وَقَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ

أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها، فإذا وضع الكتاب والسنة لم يتعدوه الى
غيره اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم.

ورأى أبو بكر قتال من منع الزكاة فقال عمر: كيف تقاتل؟ وقد قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم: "امرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله؛ فإذا قالوا: لا إله إلا
الله عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها". فقال أبو بكر: والله لأقاتلن من فرق بين
ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم تابعه بعد عمر، فلم يلتفت أبو بكر الى
مشورة إذ كان عنده حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذين فرقوا بين الصلاة
والزكاة، وأرادوا تبديل الدين وأحكامه، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: من بدل دينه
فاقتلوه. وكان القراء أصحاب مشورة عمر كهولاً كانوا أم شباباً، وكان وقافاً عند
كتاب الله عز وجل.

(أ) رواه ثقات.

(ب) درجته: إسناده صحيح.

(ج) تحريجه: البخاري كتاب الاعتصام بالسنة باب قول الله تعالى: ﴿وَأْمُرْهُمْ بَيْنَهُمْ﴾

ج ٨ ص ١٦٢.

الدارمي كتاب الرؤيا باب الرؤيا لا تقع ما لم تعبر ج ١ ص ٥٢٦ نحوه.

مسند أحمد ج ٣ ص ٣٥١ نحوه.

^(٤٩٥) - الأحزاب الآية ٦.

أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ ﴿٤٩٦﴾ يعني مهورهنَّ، وهنَّ الذين (٤٩٦)
كانوا معه ﴿وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ﴾ يعني: من الفسيء
والغنيمة بحكم الشرع. ﴿وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ﴾ أن يتزوجهنَّ

قال البخاري: حدثنا أبي عن هلال بن علي عن عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي
هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "ما من مؤمن إلا وأنا أولى
الناس به في الدنيا والآخرة، اقرؤوا إن شئتم" ﴿النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم﴾. فأما
مؤمن ترك مالا فلورثته وعصبته من كانوا، وإن ترك ديناً أو ضيعاً فليأتني فأنا مولاه"
﴿وأزواجه أمهاتهم﴾ أي في الحرمة والاحترام والتوقير والإكرام والإعظام، ولكن لا
يجوز الخلوة بهن، ولا ينتشر التحريم إلى بناتهن وأخواتهن بالإجماع. وقد روى: عن
أبي بن كعب وابن عباس رضي الله عنهما أنهما قرآ: ﴿النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم
وأزواجه أمهاتهم وهو أبّ لهم﴾ وهذه قراءة شاذة. (تفسير ابن كثير ٤/٦٩٣).
الله سبحانه وتعالى يخاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بأنه قد أحل له من النساء أزواجه
اللاتي أعطاهن مهورهن وهي الأجور. كما قاله مجاهد وغير واحد ﴿وما ملكت
يمينك مما أفاء الله عليك﴾ أي وأباح لك التسري مما أخذت من المغنم، وقد ملك
صفية وجويرية فاعتقهما وتزوجهما، وملك ریحانة بنت شمعون المضربة ومارية القبطية
أم ابنه إبراهيم عليهما السلام. (نفس المرجع السابق ٤/٩٩٣ - ٥٠٠).
ولاية النبي صلى الله عليه وسلم في كل شيء من أمور الدين والدنيا فيجب عليهم أن
يكون أحب إليهم من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها وحقه أثر لديهم من
حقوقها وشفقته عليهم أقدم من شفقتهم عليها وإن لا يتبعوا ما تدعوهم إليه نفوسهم
ويتبعوا كلما دعاهم إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم. (تفسير الكشاف ٣/٢٥١).
٤٩٦- الأحزاب الآية ٦ "وهن الذين كانوا معه" هكذا في كل النسخ والصواب "وهن
اللاتي كن معه".

يعني نساء عبد المطلب ﴿وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ﴾ يعني بني زهرة ﴿الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ (الأحزاب الآية ٥٠) فمن لم يهاجر منهن لم يحل له نكاحها.

ومن السنة ما ثبت في صحيح البخاري عن عمار^(٤٩٧) بن ياسر، أنه خطب بالكوفة لما بعثه علي رضي الله عنه يستنفرهم لقتال

^(٤٩٧) - عمار بن ياسر بن عمار بن مالك وأمه سمية؛ أسلم قديماً وكان من المستضعفين الذين يعذبون بمكة ليرجعوا عن دينهم، حرقه المشركون بالنار، وشهد بديراً ولم يشهدا ابن مؤمنين غيره وشهد أحداً والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وسماه الطيب المطيب، عن عمرو بن ميمون قال أحرق المشركون عمار بن ياسر بالنار وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر به ويمر يده على رأسه ويقول: يا نار كونى برداً وسلاماً على عمار كما كنت برداً وسلاماً على إبراهيم عليه السلام. (أخرجه الترمذي رقم ٣٧٩٩).

وعن عثمان بن عفان قال: أقبلت أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم آخذ بيدي تماشى في البطحاء حتى أتينا إلى أبي عمار وأمه - وهم يعذبون - قال ياسر الدهر هكذا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم: اصبر، اللهم اغفر لآل ياسر: قال: وقد فعلت. (أخرجه الطبراني).

عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار قال: أخذ المشركون عمار بن ياسر فلم يتركوه حتى سب رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر آلهتهم بخير، فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما وراءك؟ قال: شر يا رسول الله، ما تركت حتى نلت منك وذكرت آلهتهم بخير فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: فكيف تجد قلبك؟ قال أجد قلبي مطمئناً بالإيمان. قال: فإن عادوا فعد. (أخرجه ابن أبي حاتم والطبراني في تفسيره في كلامه عن الآية ١٠٦ من سورة النحل "إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان").

أصحاب الجمل فقال: "إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّهَا زَوْجَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَكِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ لِتَتَّبِعُوهُ أَوْ إِيَّاهَا" (٤٩٨) يعني عائشة رضي الله عنها. وَمِنْهَا: أَنَّهُ كَانَ عَلَيْهِ قِضَاءُ دَيْنٍ مِنْ مَاتَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ: ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (٤٩٩) "أَنَا أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ، فَمَنْ تُوْفِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَتَرَكَ دَيْنًا فَعَلَيَّ قِضَاؤُهُ وَمَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ".

وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إن عماراً ملئ إيماناً من قرنه الى قدمه . (أخرجه البزار عن عائشة).

وعن علي قال جاء عمار يستأذن على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ائذنوا له: مرجبا بالطيب المطيب . (أخرجه الترمذي في مناقب عمار).
وعن أنس بن مالك قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ان الجنة تشاق الى ثلاثة . (أخرجه الترمذي برقم ٣٧٩٨) علي وعمار وسلمان) صفوة الصفوة ٤٤٢/١ - (٤٤٤).

(٤٩٨) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن الحكم سمعت أبا وائل قال: لما بعث علي عماراً الى الكوفة يستنفرهم خطب عمار فقال: إِنِّي لَأَعْلَمُ أَنَّهَا زَوْجَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَكِنَّ اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ لِتَتَّبِعُوهُ أَوْ إِيَّاهَا". (أ) رواه ثقات.

(ب) درجته: إسناده صحيح.

(ج) تخريجه: (١) البخاري كتاب فضائل الأصحاب باب فضل عائشة رضي الله عنها ٢٢٠/٤.

(٤٩٩) - الحديث:

وله طرق في الصحيحين، منها: حديث أبي هريرة عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: "مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَأَنَا أَوْلَى بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِقْرَأُوا إِنَّ شِئْتُمْ: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ فَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ تَرَكَ مَالاً فَلْيَرِثْهُ عَصْبَتُهُ مَنْ كَانُوا، فَإِنْ تَرَكَ دِيناً أَوْ ضَيَاعاً فَلْيَأْتِنِي، فَأَنَا مَوْلَاهُ".

وَمِنْهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى نَهَاهُ أَنْ يَمُدَّ عَيْنَيْهِ إِلَى زِينَةِ الدُّنْيَا فَقَالَ جَلَّ مِنْ قَائِلٍ: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾^(٥٠٠) (طه ١٣١) يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِنَبِيِّهِ

أ- رواه: ثقات

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- تخريجه: ١- البخاري كتاب تفسير القرآن باب النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم

٢٢/٦ نحوه. وخرجه في كتاب الفرائض ٨/٨.

مسلم كتاب الفرائض باب من ترك مالا فلورثته ١٢٣٨/٢ حديث ١٥ (١٦١٩)

نحوه.

مسند أحمد ٣٥٦/٢ وخرجه في ٧٤/٦ مثله.

د- المفردات:

فليورثه عصبته: العصبه - واحدة العصب قوم الرجل الذين يتعصبون له.

أو ضياعاً: أي أولاداً ذوي ضياع - يعني لا شيء لهم.

فأنا مولاه: أي وليه وناصره.

^(٥٠٠) - لا تنظر إلى ما متعنا به أصنافاً من الكفار من نعيم الدنيا وبهرجها الخادع ولا إلى

هؤلاء المترفين وأشباههم وما هم فيه من النعيم فلإنما هي زائلة ونعمة حائلة لنختبرهم

مَحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَنْظُرْ إِلَى مَا جَعَلْنَا لِلْمَعْرُضِينَ عَنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ مَتْعَةً فِي حَيَاتِهِمْ الدُّنْيَا لِنُخْتَبِرَهُمْ فِيهَا مَتْعَانَهُمْ بِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ فَإِنْ يَضْمَحِلُّ، فَعَزَاهُ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ﴾، ثُمَّ عَزَاهُ عَنْ ذَلِكَ بِمَا عَوَّضَهُ بِدَلِ الْفِتْنَةِ مِنَ الْخَيْرِ الْبَاقِي الْكَامِلِ، فَلَا فِتْنَةَ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ أَيُّ وَرْزُقِ رَبِّكَ الَّذِي وَعَدَكَ أَنْ يَرْزُقَكَ فِي الْآخِرَةِ خَيْرٌ لَكَ مِمَّا مَتْعَانَهُمْ بِهِ مِنْ زَهْرَةِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَهُوَ زِينَتُهَا الَّذِي يَرْزُقُ عِنْدَ الرُّؤْيَةِ يَعْنِي خَيْرٌ وَأَبْقَى أَيُّ أَدْوَمٍ، لِأَنَّهُ لَا انْقِطَاعَ لَهُ، فَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى شَيْئاً يَعْجِبُهُ قَالَ: "لَبَّيْكَ إِنَّ الْعَيْشَ غَيْشُ الْآخِرَةِ"^(٥٠١)، وَمَعْنَى لَبَّيْكَ: أَنَا مُقِيمٌ عَلَى طَاعَتِكَ، وَنَصَبُ

بِذَلِكَ وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِي الشُّكُورِ، قَالَ مُجَاهِدٌ: أَزْوَاجاً مِنْهُمْ يَعْنِي الْإِغْنِيَاءَ فَقَدْ آتَاكَ خَيْراً مِمَّا آتَاهُمْ كَمَا قَالَ فِي الْآيَةِ الْآخَرَى ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعاً مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾، لَا تَمْدَنُ عَيْنِيكَ الْآيَةَ وَكَذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِرَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرٌ عَظِيمٌ لَا يَحْدُ وَلَا يُوَصَفُ كَمَا قَالَ تَعَالَى ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ ﴿وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ قَالَ الْمَفْسُورُونَ الْخُطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُرَادُ بِهِ أُمَّتُهُ لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ أَزْهَدَ النَّاسِ فِي الدُّنْيَا وَأَشَدَّ رَغْبَةً فِيهَا عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى. (ابن كثير ١٧١/٣).

٥٠١ - - الحديث:

أ- رواه: ثقات

ب- درجته: إسناده صحيح.

على المصدر كقولهم حمداً لله وشكراً وكان حقه أن يقال لبّا لك،
وثنى على معنى التأكيد أي: الباباك بعد الباب واقامة بعد اقامة قال
الخليل: هو من قولك دار فلان تلب داري أي تحاذيها أي: أنا
مواجهك بما تحب إجابة لك ، والياء للتثنية وفيها دليل النصب
للمصدر قال أبو عبيد لبّ لغة ، ويقال ألبّ بالمكان اقام به ولزمه.
وَمِنْهَا: أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَقُولَ شِعْراً وَلَا أَنْ يَتَعَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ
وَتَعَالَى: ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ فنفى الله عز وجلّ عنه
بهذا القول الصادق أَنَّهُ شاعر، وللعلماء بالتأويل أقوال: فقليل النفي عام
في صنّعه وحكايته، وهذا عندي فيه نظر لأنّه قد ثبت عنه في

جـ تخريجه: ١- البخاري كتاب مناقب الأنصار باب دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
أصلح الأنصار والمهاجرة جـ ٤ ص ٢٢٥ إلا أنه لم يذكر كلمة "لبيك" وما جاء بلفظ
"لا عيش إلا عيش الآخرة".

٢- مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة الأحزاب وهي الخندق جـ ٢ ص ١٤٣١
وأوردها بلفظ: اللهم ان العيش عيش الآخرة" كما ذكرها بلفظ ما جاء في البخاري
في نفس الحديث.

٣- ابن ماجه كتاب المساجد والجماعات باب يجوز بناء المساجد جـ ١ ص ٢٤٥
وذكره بلفظ الا ان العيش عيش الآخرة. حديث ٧٤٢.

د- المفردات: "لا عيش إلا عيش الآخرة" أي لا عيش باق أو لا عيش مطلوب".

الصحيحين من رواية عبد الملك عن سفيان: "أَصْدَقُ كَلِمَةٍ قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةُ لَبِيدٍ: أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ" (٥٠٢).

فهذه حكاية بعض شعر لبید فيجوز أن يسمع الشعر فيحكيه لما ثبت في صحيح السنة، فالمنفي عنه صنعة الشعر، وقد أجمع أهل العقد والحل، وهذا الإجماع أيضاً جار على مقتضى العقل أنّ من حفظ مائة

(٥٠٢) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا محمد بن بشار ابن مهدي حدثنا سفيان عن عبد الملك حدثنا أبو سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم: "أصدق كلمة قالها شاعر كلمة لبید: "ألا كل شيء ما خلا الله باطل . وكاد أمية بن الصلت أن يسلم".

الحديث:

أ- رواه: ثقات

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- تحريجه: البخاري كتاب الأدب باب ما يكره ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وما يكره منه وقوله تعالى: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ أَلَمْ تَرَأَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ...﴾ الآيات ج ٧ ص ١٠٧ وأخرجه في كتاب مناقب الأنصار باب أيام الجاهلية. ج ٤ ص ٢٣٦. وفي كل من الروايتين عن سفيان عن عبد الملك وليس العكس/ ع (٢) مسلم.

الترمذي كتاب الأدب باب ما جاء في إنشاد الشعر ج ٥ ص ١٤٠ حديث ٢٨٤٩ نحوه.

ابن ماجه كتاب الأدب باب الشعر ج ٢ ص ١٢٣٦ مثله.

مسند أحمد ج ٢ ص ٢٤٨ نحوه.

ألف بيت فصاعداً لا يسمى شاعراً حتى يعمل الشعر وينظمه ويقفيه، لأنّ الشعر هو كلام تمثّقه العرب وحسنته باطراد القوافي، واعتدال الوزن، وإصابة المعاني، إلّا أنّه قد يخلو من إصابة المعاني ويسمى شعراً، ويسمى القائل لذلك شاعراً لأنه يشعر لما لا يشعر به غيره.

وقولهم ليت شعري أي ليتنى أعلم، أو ليت علمي هل يكون كذا، والذي أنشد رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صدر البيت وسكت عن عجزه، ففي الصحيحين عن أبي هريرة "أَصْدَقُ كَلِمَةٍ (٥٠٣) قَالَهَا شَاعِرٌ كَلِمَةُ لَبِيدٍ.

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا مَحَالَةَ زَائِلٌ

(٥٠٣) - كلمة: المراد بالكلمة هنا القطعة من الكلام. "لبيد" هو أبو عقيل لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب العامري من شعراء الجاهلية، ومن أصحاب المعلقات السبع باجماع الرواة. وقد جاء وفد من بني عامر إلى المدينة وكان فيهم لبيد فأسلم أعضاء الوفد كلهم وأسلم لبيد وسكن في المدينة.

وله شعر كثير في الاسلام، ولكنه لم يجر على النهج المألوف بل جاء عرضاً في حياته لم يتكسب به ولم يفاجر، ولا وقف شعره في سبيل الدعوة الاسلامية كحسان بن ثابت، وعبدالله ابن رواحة، وكعب بن مالك. المعلقات السبع شرح الزوزني بتصرف ص ١١٢. "هو القائل عندما أسلم:

الحمد لله الذي لم يأتني أجلي حتى اكتسيت من الاسلام سربالا باطل: المراد بالباطل الفاني المضمحل.

وينشد أيضاً عجز البيت ويسكت عن صدره لما رويناه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يتمثل: وَيَأْتِيكَ بِالْأَخْبَارِ مَنْ لَمْ تُزَوِّدْ - وصدر البيت: سَتُبْدِي لَكَ الْأَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلًا

وأما البيت التام فإنه لم ينشده على وزنه، ولا يصح بوجه أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أنشد أبياتاً تامة قط (٤: ٥٠) فإن قالوا قد ثبت في الصحيحين، عن جندب بن سفيان البجلي، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان في بعض المشاهد وقد دميت أصبعه فقال: هَلْ أَنْتِ إِلَّا أَصْبَعٌ دُمِيتَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتِ

(٤٠٠) - الحديث:

أ - رواه: ثقات

ب - درجته: اسناده صحيح.

ج - تحريجه: ١ - البخاري كتاب الجهاد والسير باب من ينكب أو يطعن في سبيل الله ج - ٣ ص ٢٠٤ بلفظه (أخرجه في صحيحه في كتاب الأدب باب ما يجوز من الشعر والرجز والحداء وما يكره منه - ج ٧ ص ١٠٧ بلفظه.

مسلم كتاب الجهاد والسير باب ما لقي النبي صلى الله عليه وسلم من أذى المشركين والمنافقين. حديث ١١٢ (١٧٩٦) ج ٢ ص ١٤٢١ لفظه.

مسند أحمد ج ٤ ص ٣١٢ بلفظه.

د - المفردات:

دميت: "أي جرحت وخرج منها الدم.

"ما لقيت": لفظ (ما) هنا بمعنى الذي أي الذي لقيته محسوب في سبيل الله.

قلنا هذا مشطور الرجز والمشطور ما ذهب شطره، وقد اختلف فيه فقيـل: عروضه ضربه، ومنهم من قال: عروضه موجودة، ولا ضرب له، ومنهم من قال ضربه موجود ولا عروض له، وقال بعضهم: عروضه الجزء الأول وضربه الجزء الثاني، والكلام عند العروضيين فيه يطول.

والرجز مأخوذ من رجز البعير إذا اضطرب فخذاه عند القيام، وسمي بذلك لأنّ العرب ترجز به عند اللقا والسقا وغير ذلك، وقيل: هو من رجزت الناقة إذا أصابتها رعدة عند قيامها، فالمرجـز كأنه مرتعد عند إنشاده لقصر الأبيات، وقيل: هو من رجزت الجمل إذا عدلته بالرجازة، وهو كساء يجعل فيه أحجار ويلق بأخرى جانبي الهودج إذا مال ليعتدل، وكذلك الرجز في النظم أشطاراً معتدلة، والرجاز أيضاً شعر أو "وصف" (٥٠٥) يعلق على (٥٠٦) الهودج يزين به وهو مبني على:

مستفعـلن مستفعـلن مستفعـلن مستفعـلن مستفعـلن مستفعـلن
سـتة أجزاء وله عروضان وخمسة أضرب والكلام فيه يطول.

(٥٠٥)- في (١) "صوف" وهو الصحيح.

(٥٠٦)- هذه العبارة من قوله: "إذا مال ليعتدل. إلى قوله " يعلق على " ساقطة في "ب".

وهذا الرجز قديم تمثل به النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وكذلك
جرى على لسانه المقدس ما قاله يوم حنين على ما ثبت في
الصحيحين.

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ أَنَا ابْنُ^(٥٠٧) عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

وهو من منهوك الرجز، والمنهوك ما ذهب ثلثاه

فشاهده: يا ليتني فيها جدع

تفعيله: مستفعلن مستفعلن

مضارعه: طيف ألم بذي سلم.

والرجز^(٥٠٨) لا يكون شعراً وإنما هو كالكلام المسجع^(٥٠٩)، وإنما
يقال لصانعه: فلان الراجز ولا يقال الشاعر، ويقال: أنشد رجزاً، ولا
يقال: أنشد شعراً، وأما الوزن الذي فيه: ففي القرآن العزيز المنزه عن
الشعر بالكلام المعجز اللفظ^(٥١٠) الوجيز الألفاظ موزونه، وليست

^(٥٠٧) - في أ و ب سقطت (ابن).

^(٥٠٨) - الرجز: رجز رجزاً. أنشد شعراً من بحر الرجز، فهو راجز ورجاز.

^(٥٠٩) - الكلام المسجع: هو توافق فاصلتين أو أكثر.

^(٥١٠) - اللفظ الوجيز: الكلام قل في بلاغه.

بشعر بالإصفاق^(٥١١) والإجماع، ومن قال: إنها شعر ولم يتب قتل في جميع الأصقاع^(٥١٢) والبقاع^(٥١٣).

ومنها " أنه كان يؤخذ^(٥١٤) عن الدنيا عند تلقّي الوحي وهو مطالب بأحكامها عند الأخذ منها.

ثبت في الصحيحين عن صفوان بن يعلى بن أمية، عن أبيه، أنه كان يقول لعمر: " ليتني أرى رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حين ينزل عليه الوحي فلما كان النبيّ بالجعرانة وعلى النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثوب قد أظل عليه معه فيه ناس من أصحابه فيهم عمر ، إذ جاءه رجل عليه جبه متضمخ بطيب، فقال: يا رسول الله كيف ترى في رجل أحرم بعمره في جبة بعدما تضمخ واطيب، فنظر إليه النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ساعة ثم سكت، فجاءه الوحي، فأشار عمر بيده إلى يعلى بن أمية تعال، فجاءه يعلى فأدخل رأسه فإذا النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ محمراً الوجه يغطّ ساعة، ثم سري عنه فقال: أين الذي سألتني عن العمرة آنفاً ؟ فالتمس الرجل فجاء به فقال النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

^(٥١١) - الأصفاق: يقال: أصفقوا على قول واحد، أي أجمعوا عليه.

^(٥١٢) - الأصقاع: النواحي.

^(٥١٣) - البقاع: جمع بقعة - وهي القطعة من الأرض، يقال: "فلان حسن البقعة عند

الأمير" أي المنزل.

^(٥١٤) - يؤخذ عن الدنيا: أي يغيب عنها.

"أَمَّا الطَّيِّبُ الَّذِي بِكَ فَأَغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، وَأَمَّا الْجُبَّةُ فَانْزَعْهَا، ثُمَّ اصْنَعْ فِي عُمُرَتِكَ مَا تَصْنَعُ فِي حَجِّكَ"^(٥١٥) "وله طرق وزيادة ألفاظ في الصحيحين.

٥١٥- - الحديث :

أ- رواه: ثقات

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- تخریجه: البخاري كتاب فضائل القرآن باب نزل القرآن بلسان قريش والعرب ج ٦ ص ٩٧-٩٨. مثله.

مسلم كتاب الحج باب يباح للمحرم بحج أو عمرة، وما لا يباح، وبيان تحريم الطيب عليه ج ١ ص ٨٣٦ حديث ٦ (١١٨٠) وحديث ٧، ص ٨٣٧ وحديث ٨، ص ٩، و١٠، ص ٨٣٨ من نفس المرجع نحوه، الا انه رواه بطرق وزيادة الفاظ.

د- المفردات:

الجمرة: فيها لغتان مشهورتان - أحدهما - إسكان العين وتخفيف الراء ، والثانية إسكان العين وتشديد الراء. والأول أفصح، وهي ما بين الطائف ومكة وهي إلى مكة أقرب.

متضمن بطيب: أي متلوث به مكث منه.

يغط: قال في المصباح غط النائم يغط غطيظاً من باب ضرب تردد نفسه صاعداً إلى حلقه حتى يسمعه من حوله، وسبب ما طرأ عليه صلى الله عليه وسلم من احمرار الوجه والغطيط حالة الوحي ثقله : وشدته قال الله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً﴾.

ثم سري عنه: أي أزيل ما به وكشف عنه.

في عمرة: العمرة - الزيارة لبيت الله الحرام بشروط مخصوصة، مذكورة في الفقه.

الجعرانة هي ما بين مكة والطائف وهي، إلى مكة أقرب، أصحاب الحديث يشددون، وأهل الأدب يخطئونهم ويخففون، وكلاهما صواب . قال ابن المديني^(٥١٦) فيما حكاه الإمام اسماعيل ابن اسحق: أهل المدينة يثقلون (الحديثية) وأهل العراق يخففونها، ومذهب شيخنا العالم أبي اسحق الثقيل، وكان يقول لنا: أهل المدينة اعرف

^(٥١٦) - ابن المديني: هو علي بن المديني - الشيخ الامام الحجة أمير المؤمنين في الحديث أبو الحسن علي بن عبدالله بن جعفر بن نجيح بن بكر بن سعد السعدي مولا هم البصري المعروف بابن المديني مولى عروة بن عطية السعدي كان أبوه محدثاً مشهوراً لين الحديث مات سنة ثمان وسبعين ومائة، يروي عن عبد الله بن دينار وطبقته من علماء المدينة وقد روى والده جعفر بن نجيح يسيراً عن عبد الرحمن بن القاسم التيمي. سمع علي: أباه وحامد بن زيد وجعفر بن سليمان، ويزيد بن زريع وعبد الوارث وهشيم بن بشير وعبد العزيز الداروردي. وسفيان بن عيينة وغيرهم كثيرون. وبرع في هذا الشأن وصنف وجمع ، وساء الحفاظ في معرفة العلل، ويقال: ان تصانيفه بلغت مائتي مصنف.

حدث عنه أحمد بن حنبل وأبو يحيى صاعقة، والزعفراني وأبو بكر الصباغاني وأبو عبد الله البخاري وأبو حاتم، وحنبل بن اسحاق. قال أبو حاتم الرازي: كان ابن المديني علماً في الناس في معرفة الحديث والعلل، وكان أحمد بن حنبل لا يسميه، انما يكتبه تيجيلاً له ما سمعت أحمد سماه قط. قال أبو قدامة السرخسي: سمعت علياً يقول: رأيت كأن الثريا تدلت حتى تناولتها. قال أبو قدامة: صدق الله رؤياه. بلغ في الحديث مبلغاً لم يبلغه أحد. سيرة اعلام النبلاء ٤١/١١ - ٤٦.

ببلادهم، ومذهب الأصمعي تخفيف الجعرانة ، وسمع من العرب من
يثقلها.

وقوله: "متضمّخ بطيب" أي متلطّخ، وقوله: "يغطّ" الغطيظ صوت
يخرجه النائم مع نفسه، والبرمة تغط أي تغلي غلياناً له صوت،
وقوله: "ثم سري عنه" بالتخفيف والتثقيل أي كشف عنه ما أصابه من
غشية أو خوف أو غيره، وأنما هذا لما غمره من ثقل الوحي ومشاهدة
الملأ الأعلى، وما رأى من آيات ربّه الكبرى، فإذا ارتفع الوحي رجع
إلى حال البشرية صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً.

شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وكرمه

وَمِنْهَا: أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَنْهَزِمَ، وَلَا يَلِيْقُ بِهِ ذَلِكَ، لِأَنَّهُ مِنْ كَيْدِ الشَّيْطَانِ، وَمَنْ تَخَيَّلَهُ أَنَّ الْأَجَلَ يَسْتَأْخِرُ بِهِ، وَلَيْسَ اسْتِخَارَ الْأَجَالِ بِالْإِحْتِيَالِ، وَالْقَدَرُ نَافِذٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ.

وَمَنْ نَسَبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ انْهَزَمَ^(١٧) وَهُوَ جَاهِلٌ بِنَقِيصَةِ الْإِنْهَزَامِ، فَإِنَّهُ يَزْجُرُ عَنْ ذَلِكَ، وَلَوْ أَدَبَ عَلَيْهِ لَكَانَ أَهْلًا لِذَلِكَ، لِإِقْدَامِهِ عَلَى الْكَلَامِ فِي مِثْلِ هَذَا بِغَيْرِ عِلْمٍ، هَذَا إِذَا كَانَ حَاكِيًا

^(١٧) - وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في مواقف كثيرة دلت على شجاعته وإقدامه فمن ذلك مبارزته في أحد لأبي بن خلف وقتله إياه، وثبوته صلى الله عليه وسلم يوم حنين حين انكشف عنه أصحابه وانصرفوا إلى الغنائم، وهذا غاية ما يكون من الشجاعة التامة، وأنه في هذا اليوم في حومة الوغى، وعلى بقلته وثبت أنها سريعة الجري ولا تصلح لفر ولا لكر ولا لحرب، ومع هذا يركضها إلى وجوههم وينوه باسمه ليعرفه من لم يعرفه صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين، وما هذا كله إلا ثقة بالله وتوكلاً عليه، وعلماً منه أنه سينصره، ويتم ما أرسله به ويظهر دينه على سائر الاديان [تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٣٤٦]، ومن ثم فإن من نسب الهزيمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقد اقترف المأثم كبيراً - قال الطبري: الانهزام المنهي عنه هو ما وقع على غير نية العود، وأما الاستطراد للكثرة فهو كالتحيز إلى فئة [فتح الباري على صحيح البخاري ج ١٦ ص ١٤٢]. وقال جل من قائل "إلا متحيزاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة" ومن هنا أن من نسب الهزيمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الفرار بغير نية العودة فقد استوجب الاستتابة.

أو ظاناً أنّ النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، يكون داخلاً حكم الأمة من إباحة الفرار لمن ارتد من الضعف، أو في القوة والجلد على القولين المعلومين في هذا وهذا إذا كان مبرأ من التنقص البتة. وأما إذا كان عارفاً بعيب الانهزام، أو نقيصته فإنّه إن قصد بذلك تنقص النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فحكمه القتل، وإن كان آثماً نسب ذلك إليه في أكثر من الضعف قياساً على حكم الأمة، وأراد أن يقيم له صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عذراً في ذلك بحسب سوء تخيل هذا القائل وفساد تصوره، فهذا من قطعيات الدين التي لا يسوغ فيها الاجتهاد الذي يخالف بعضه بعضاً كما في الفروع، بل الحقّ هاهنا في واحد عن حق ديني يجب عليه اعتقاده فيستتاب، فإن تاب وإلاّ قتل إذا كان يأتيه كمتعمد الانتقاص من حيث سوى النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في هذا المعنى مع أمته، وفضله عليهم يوجب أن لا يدخل في هذا الحكم متعمد، فكما أنّ المتعمد للانتقاص من أول يقتل، فكذلك من لم يتب عندما يستتاب، إذ هو في هذه الحال كالمبتدئ بالتنقص فليفهم هذا.

وقال الإمام الفقيه القاضي أبو عبد الله بن خلسف بن سعيد بن وهب، يعرف بابن المرباط: من قال: إنّ النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هزم

يستتاب، فإن تاب وإلا قتل^(٥١٨)، لأنه تنقص، إذ لا يجوز ذلك عليه في خاصة^(٥١٩)، إذ هو على بصيرة من أمره، ويقين من عصمته، وإنما لم يكن هذا كالصيام وغيره من العبادات التي سُويَ فيها النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مع الأمة، ثم تطوع هو بالزيادة كالوصال في الصوم^(٥٢٠)، وما أشبه ذلك مما ألزمه نفسه من الزيادات في العبادات من أجل أن تلك العبادات برّ مختلف، وذلك المعنى الآخر نقص مجتنب، فافترقا من ها هنا.

والفرق أيضاً بين أن يخبر المخبر عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأنه جرح وأوذي^(٥٢١)، وأن يخبر عنه بأنه انهزم، أن الإخبار من الأذى، نقصه على المؤذي لا على المؤذى، فصار المخبر منتقصاً لمن آذى النبي

^(٥١٨) - يقتل كفراً لا حداً ولا يصلى عليه ولا يدفن في مقابر المسلمين، لأن وصف النبي صلى الله عليه وسلم بالانهزام يخالف نصوص القرآن الذي وعده الله فيه بالنصر قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ الآية.

^(٥١٩) - في أو و ب "خاصته".

^(٥٢٠) - وأما الصيام وسائر العبادات مما يشترك فيه مع أمته ويزيد النبي صلى الله عليه وسلم بأمور خاصة كالوصال في الصوم، وفي حديث أبي هريرة رضى الله عنه قال: "نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال في الصوم فقال له رجل من المسلمين انك تواصل يا رسول الله قال: وأيكم مثلي إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني .. الحديث.

^(٥٢١) - وأما ما حصل له من الأذى يوم أحد فليس فيه انتقاص في قدرته وشجاعته وإقدامه صلى الله عليه وسلم. /ع.

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا لَهُ، والمخير عنه بالانهزام منتقص له من حيث
أَنَّ الانهزام فعله كما أَنَّ^(٥٢٢) الأذى فعل المؤذي، فاعلم هذا كله،
وخذ به بفهم وجودة تصور.

فإن قيل: أليس فيه تغيب النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الغار^(٥٢٣)
وظاهر بين درعين يوم أحد فأين هذا مما ذكرتم؟ قلنا: أمّا التغيب في
الغار فإنه لم يكن له إذن في القتال^(٥٢٤) بعد، وأمّا المظاهرة بين درعين
فإنما هو من باب الاستعداد للإقدام^(٥٢٥)، وذلك أَنَّ المنهزم قد خرج
من الإقدام جملة، والمبالغ في الاستعداد والاستظهار بالسلاح إنما هو
متوغل فيه ومحال له، وشتان بين من يحتال للفرار وبين من يحتال
للإقدام، وقد قال أهل الحرب: إن صدم الشرّ بالشرّ أحزم^(٥٢٦)، فجعلوا

^(٥٢٢) - في أ و ب "أَنَّ" ساقطة.

^(٥٢٣) - إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِذْ أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِي اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ
لصاحبه لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ (سورة التوبة آية ٤٠).

^(٥٢٤) - وعدد المسلمين كان قليلاً وليس هناك استعداد لمواجهة الأعداء . ع/.

^(٥٢٥) - وفي القرآن لكریم ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ وإن النبي صلى الله عليه
وسلم سئل عن القوة فقال: ﴿إِلَّا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ﴾ وفي هذا تربية للأخذ بالاسباب
من غير اعتماد على خوارق العادات/ع.

وقال الشاعر في هذا المعنى:

والشر ان تلقه بالخير ضقت به ذرعاً وإن تلقه بالشرّ ينحسم.

^(٥٢٦) - وهذا في مجال الحرب لا في غيره، لأن الاسلام يأمر بالعفو والصفح/ع.

ذلك حزماً، ولم يجعلوا الانهزام إلاّ ضعفاً ووهناً، فقد بان الفرق بينهما.

وأما ما ثبت في الصحيحين من قول أبي سفيان لهرقل ملك الروم حين سأله عن النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فقال: الحرب بيننا وبينه سجال^(٢٧)، يعني: مرة على هؤلاء ومرة على هؤلاء، مأخوذة

^(٢٧) - لفظ الحديث في البخاري: ﴿حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال: أخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن عبد الله ابن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل إليه في ركب من قريش، وكانوا تجاراً بالشام في المدة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ماضٍ فيها أبا سفيان وكفار قريش فأتوه وهو بائلياء فدعاهم في مجلسه، وحوله عظماء الروم ثم دعاهم ودعا ترجمانه، فقال: أيكم أقرب نسباً بهذا الرجل الذي يزعم أنه نبي؟ فقال أبو سفيان قلت: أنا أقربهم نسباً. فقال: أدنوه مني وقربوا أصحابه فاجعلوهم عند ظهره ثم قال لترجمانه قل لهم: إني سائل هذا عن هذا الرجل فإن كذبتني فكذبوه قال: فوالله لولا الحياء من أن يأتروا علي كذباً لكذبت عنه، ثم كان أول ما سألني عنه أنه قال: كيف نسبه فيكم؟ قلت: هو فينا ذو نسب قال: فهل قال هذا القول منكم أحد قط قبله؟ قلت: لا. قال: فهل كان من آبائه من ملك؟ قلت: لا. قال: فاشراف الناس يتبعونه أم ضعفاؤهم؟ قلت بل ضعفاؤهم قال: أيزيدون أم ينقصون؟ قلت: بل يزيدون قال: فهل يرتد أحد منهم سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه؟ قلت: لا. قال: فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ قلت: لا. قال فهل يغدر؟ قلت: لا. ونحن منه في مدة لا ندري ما هو فاعل فيها. قال: ولم تمكني كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه الكلمة. قال: فهل قاتلتموه؟ قلت: نعم. قال: فكيف كان قتالكم إياه قلت: الحرب بيننا وبينه سجال، ينال منا وننال منه. قال ماذا يأمركم؟ قلت: يقول: اعبدوا الله

وحده ولا تشركوا به شيئاً، واتركوا ما يقول آباؤكم، ويأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف والصلة. فقال للترجمان: قل له سألتك عن نسبه فذكرت أنه فيكم ذو نسب فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها . وسألتك هل قال أحد منكم هذا القول ، فذكرت أن لا . فقلت : لو كان أحد قال هذا القول قبله لقلت: رجل يتأسى بقول قيل قبله . وسألتك هل كان من آباءه من ملك فذكرت أن لا . قلت: فلو كان من آباءه من ملك ، قلت : رجل يطلب ملك أبيه . وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال . فذكرت أن لا . فقد عرفت أنه لم يكن ليذر الكذب على الناس ويكذب على الله . وسألتك أشرف الناس ايتبعونه أم ضعفاؤهم فذكرت أن ضعفاءهم اتبعوه وهم اتباع الرسل ، وسألتك أيزيدون أم ينقصون فذكرت أنهم يزيدون ، وكذلك أمر الايمان حتى يتم، وسألتك أيرتد أحد سخطة لدينه بعد أن يدخل فيه فذكرت أن لا ، وكذلك الايمان حين تخالط بشاشته القلوب . وسألتك هل يغدر فذكرت أن لا وكذلك الرسل لا تغدر . وسألتك بم يأمركم فذكرت أنه يأمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وينهاكم عن عبادة الأوثان ويأمركم بالصلاة والصدق والعفاف، فان كان ما تقول حقاً، فسيملك موضع قدمي هاتين، وقد كنت أعلم أنه خارج لم أكن أظن أنه منكم فلو أنني أعلم أنني أخلص إليه لتجشمت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه، ثم دعا بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي بعث به دحية إلى عظيم بصرى فدفعه إلى هرقل فقرأه فاذا فيه: بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم سلام علي من اتبع الهدى أما بعد فإني أدعوك بدعاية الاسلام أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين فإن توليت فان عليك إثم الأرسين ﴿ويا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون﴾.

قال أبو سفيان: فلما قال ما قال وفرغ من قراءة الكتاب كثر عنده الصعب،
وارتفعت الأصوات وأخرجنا، فقلت لأصحابي حين أخرجنا: لقد أمر أمرُ ابن أبي
كعبشة أنه يخافه ملك بني الأصفر، فما زلت موقناً أنه سيظهر حتى أدخل الله على
الاسلام، وكان ابن الناطور صاحب إيلياء وهرقل أسقف على نصارى الشام يحدث
أن هرقل حين قدم إيلياء أصبح بحيث النفس فقال بعض بطارقه: قد استكرنا
هيتك قال ابن الناطور وكان هرقل حزاء ينظر في النجوم، فقال لهم حين سأله إني
رأيت الليلة حين نظرت في النجوم ملك الحثان قد ظهر فمن يختن من هذه الأمة قالوا
ليس يختن إلا اليهود، فلا يهمنك شأنهم واكتب إلى مدائن ملكك فيقتلوا من فيهم
من اليهود فبينما هم على أمرهم أتى هرقل برجل أرسل به ملك غسان يخبر عن خبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استخبره هرقل قال: اذهبوا فانظروا يختن هو أم
لا فنظروا إليه فحدثوه أنه يختن، وسأله عن العرب فقال هم يختنون فقال هرقل: هذا
ملك هذه الأمة قد ظهر ثم كتب هرقل إلى صاحب له يرومية، وكان نظيره في العلم
وسار هرقل إلى حمص فلم يرم حمص حتى أتاه كتاب من صاحبه يوافق رأي هرقل
على خروج النبي صلى الله عليه وسلم وأنه نبي فأذن هرقل لعظماء الروم في دسكرة له
بحمص، ثم أمر بأبوابها فغلقت، ثم اطلع فقال يا معشر الروم هل لكم في الفلاح
والرشد وأن يثبت ملككم فتبايعوا هذا النبي، فحاصوا حيصة حمر الوحش إلى الأبواب
فوجدوها قد غلقت، فلما رأى هرقل نفرتهم وأيس من الايمان قال ردوهم علي، وقال
إني قلت مقالتي آنفاً اختير بها شدتكم على دينكم فسجدوا له ورضوا عنه، فكان
ذلك آخر شأن هرقل. رواه صالح بن كيسان ويونس ومعر عن الزهري.
أبو سفيان: هو صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف.
هرقل: ملك الروم ولقبه قيصر كما يلقب ملك الفرس كسرى.
ركب: جمع راكب كصاحب وصاحب.
في المدة: يعني مدة الصلح بالحديبية.

في مجلسه: أي مجلس ملكه وعليه التاج.
 ترجمانه: الترجمان - المعبر عن لغة بلغة.
 وكذلك الرسل يتلى ثم تكون لهم العاقبة: معناه يتليهم الله بذلك ليعظم أجرهم
 بكثرة صبرهم وبذلهم وسعيهم في طاعة الله تعالى.
 سجال: أي نوباً. نوبة لنا ونوبة له وأصله ان المستقين بالسجل وهي الدلو الملائى
 يكون لكل واحد منها سجل.
 اشراف الناس: يعني باشرافهم كبارهم وأهل الأحساب فيهم.
 بشاشة القلوب: يعنى انشراح الصدور، وأصلها اللطف بالانسان عند قدومه وإظهاره
 السرور برؤيته يقال: بش به وتبشيش.
 العفاف: الكف عن المحارم وخوارم المروءة ، وقيل: العفة الكف عما لا يحل ولا يحمد،
 يقال: عف يعف عفة وعفافاً وعفافاً، وعفف واستعفف والأثنى عفيفة وجمع العفيف
 أعفة وأعفاء.
 بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم: وفي هذا الكتاب جمل من القواعد وأنواع من
 الفوائد منها: دعاء الكفار إلى الاسلام قبل قتالهم، ومنها استحباب تصدير الكتاب
 بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان المبعوث إليه كافراً.
 الأرسين: وقد اختلف في ضبطها، والمراد بهم الفلاحون والزراعون، ومعناه أن عليك
 إثم رعاياك الذين يتبعونك وينقادون بانقيادك، ونبه بهؤلاء لأنهم أسرع انقياداً فإذا
 أسلم أسلموا وإذا امتنع امتنعوا.
 فلما قال ما قال: يحتمل أن يشير بذلك إلى الأسئلة والأجوبة، ويحتمل أن يشير بذلك
 إلى القصة التي ذكرها ابن الناطور بعد، والشمائر كلها تعود إلى هرقل.
 الصخب: اختلاط الأصوات في المخاصمة.
 لقد أمر: يفتح الهمزة وكسر الميم: أي عظم.

من مساجلة المستقين على البئر بالدلاء أي المتداولين . فقال له هرقل:
وسألتك هل قاتلتموه وقاتلكم، فزعمتم أنه قد فعل، وأنّ حربته
وحربكم تكون دولاً يدال عليكم المرة وتدالون عليه الأخرى،
وكذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة، فكلام هرقل هو مأخوذ
ومنتزع مما وقع في كتبهم، مع أنّ العادة جارية به ومشاهدة فيه، وفي
الكتاب العزيز ضمان العاقبة في الدنيا والدّين.

ابن أبي كبشة: أراد به النبي صلى الله عليه وسلم لأن أبا كبشة أحد أجداده وعادة
العرب إذا انتقصت نسبت إلى جد غامض.

ملك بنى الأصفر: هم الروم.

فما زلت موقنا: من محمد حتى أسلمت.

ابن الناطور: الطاء المهملة، وهو بالعربية حارس البستان.

- الحديث:

أ- رواته: ثقات

ب- درجته: اسناده صحيح.

ج- تخريجه: البخاري كتاب بدء الوحي باب كيف كان بدء الوحي ج ١ ص ٥-٦

مسلم كتاب الجهاد والسير باب كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إلى هرقل يدعوه إلى

الاسلام ج ٢ ص ١٣٩٣-١٣٩٥ نحوه.

ابن ماجه كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب في: كم يستحب ختم القرآن حديث

٣٤٥ ج ١ ص ٤٢٧. وللحديث شاهد في هذا الباب من حديث حذيفة في وفد

ثقيف جاء فيه لفظ "كانت سجال الحرب بيننا وبينهم ندال عليهم ويدالون علينا".

أما في الدنيا، ففي قوله تعالى مخبراً عن موسى على نبينا وعليه السلام: ﴿قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (الأعراف ١٢٨) هذا في الدنيا، وأما في الدين فقوله جلّ من قائل: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَاداً وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٥٢٨) (القصص ٨٣) وإذا كانت العاقبة لمن ليس بنبي من

٥٢٨- تفسير الكشاف ١٠٥/٢.

ذلك حين قال فرعون: سنقتل أبناءهم فجزعوا منه، وتنجزوا وعد موسى فأخذ يسكنهم ويسليهم ويعدهم النصر عليهم ويذكر لهم ما وعد الله بني اسرائيل من إهلاك القبط وتوريثهم أرضهم وديارهم. واصبروا على ما يفعل بكم وأطعمهم موسى أن يعطيهم الله أرض فرعون وقومه بعد هلاكهم. [زاد المسير في علم التفسير ٢٤٥/٣].

وما فرعون وقومه إلا نزلاء فيها، والله يورثها من يشاء من عباده وفق سنته وحكمته، ولا يخيل للناظرين أن الطاغوت مخلد في الأرض مكين فيها غير مزحزج عنها، فصاحب الأرض ومالكها هو الذي يقرر متى يطردهم منها. "والعاقبة للمتقين" طال الزمن أو قصر ولا يخاليل لهم تقلب الذين كفروا في البلاد فيحسبونهم باقين. [في ظلال القرآن ١٣٤٣/٣].

وهذا محمول فيما إذا أراد بذلك الفخر والتطاول على غيره، فان ذلك مذموم كما ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إنه أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد" وأما اذا أحب ذلك على سبيل التجميل فهذا لا بأس به، فقد ثبت أن رجلاً قال يا رسول الله إني أحب أن يكون

المتقين، فأحرى أن تكون للأنبياء والمرسلين. وأما الابتلاء للرسول من قبل ذلك، فلا جراء الله تعالى العادة في الدنيا بمقاسات البلوى، فلا يكون في المساعي نجح، إلا من بعد جهد وكدح، ولا يكون وفد مجمع إلا بشمل مبدد، ولا نوم مسكن إلا بنوم مشرد، ولا بد دون العسل من النحل اللواسع، وكم دون الأمل من العوائق والموانع، ومن بلغ إلى أدنى أمل أو أنال (أنذرا^(٥٢٩) وطن) فاسأله كم تجرع قبله من صاب أو صبر، هذا في المحاولات المتداولات التي تختص بكل إنسان في نفسه.

وأما في تمهيد أمر دين أو دنيا يراد به الصلاح العام للناس، هنالك اشتدت المحنة وعظمت المشقة، والأنبياء صلوات الله عليهم أشد الناس بلوى في هذا المعنى، ولو أراد الله تعالى إخراج الأمور على العادة لألجأ الناس كلهم إلى اتباعهم، ولقذف في قلوبهم الإيمان بهم. قال الله العظيم: ﴿ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ﴾^(٥٣٠) القتال حكمة منه بالغة لا إله إلا هو الحكيم الخبير

ردائي حسناً ونعلي حسنة أفمن الكبر ذلك؟ فقال: "لا" ان الله جميل يحب الجمال".

[ابن كثير ٤٥٣/٣].

^(٥٢٩) - في (أ) أنذر وطن. وفي (ب) أنزر وطن.

^(٥٣٠) - هذا ولو شاء الله لانتقم من الكافرين بعقوبة ونكال من عنده ﴿ولكن ليبلى بعضكم ببعض﴾

يبعض أي ولكن شرع لكم الجهاد وقتال الأعداء ليختبركم، وليبلو أخباركم كما

ذكر حكمته في شرعية الجهاد في سورتي - آل عمران وبراءة في قوله تعالى: ﴿أَمْ

ليكون فريق في الجنة وفريق في السعير، وأمّا ما كان في حرب النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من ذلك السّجال ففيه إشكال، أما مساجله الإصابة، فقد كانت بين النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبين الكفار، كما كانت بين أصحابه وبينهم على ما ثبت في صحيح الآثار.

وَمِنْهَا: ما ثبت في صحيح مسلم، عن أنس (١١٣) أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُسِرَتْ رُبَاعِيَّتُهُ يَوْمَ أُحُدٍ، وَشُجَّ فِي رَأْسِهِ فَجَعَلَ يُسَلِّتُ الدَّمَ عَنْهُ وَيَقُولُ: "كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ شَجُّوا نَبِيَّهُمْ وَكَسَرُوا رُبَاعِيَّتَهُ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللهِ؟. فَأَنْزَلَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾.

ولقد اتفقا في الصحيحين على إخراج حديث سهل بن سعد الساعدي، وهو ما رواه عبد العزيز بن أبي حازم، عن أبيه أنه سمع سهل بن سعد يسأل عن جرح رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم أحد، فقال: جرح وجه رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وكسرت

حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين﴾. [ابن كثير ١٧٤/٤].

"لانتصر منهم" ببعض أسباب الهلاك من خسف أو رجعة أو صاحب أو غرق أو موت جارف، ولكن أمرهم بالقتال ليلو المؤمنين بالكافرين بأن يجاهدوا ويصبروا حتى يستوجبوا الثواب العظيم، والكافرين بالمؤمنين بأن يعالجهم على أيديهم ببعض كما وجب لهم من العذاب. [تفسير الكشاف ٥٣١/٣].

رباعيته، وهشمت البيضة على رأسه، فكانت فاطمة بنت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تغسل الدم، وكان علي بن أبي طالب يسكب عليها بالجن، فلما رأت فاطمة أنَّ الماء لا يزيد الدم إلا كثرة أخذت قطعة حصير فأحرقته حتى صار رماداً، ثم ألصقته بالجرح فاستمسك الدم وله طرق في الصحيحين^(٥٣١).

وما يشبه ذلك لأنَّ العصمة إنما وجبت لهم في عقولهم وأديانهم، وأمَّا أبدانهم فإنهم مبتلون فيها، ويخلص إليهم بالجراحة والضرب

٥٣١- الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

البخاري كتاب الجهاد والسير باب لبس البيضة ٢٢٩/٣ نحوه.

مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة أحد ١٤١٦/٢ لفظه حديث ١٠١ (١٧٩٠).

ابن ماجه كتاب الجهاد باب القتال في سبيل الله سبحانه وتعالى ٩٣٤/٢ نحوه.

د- المفردات:

"رباعيته" هي بتخفيف الياء وهي السن التي تلي الثنية من كل جانب وللانسان أربع رباعيات.

"هشمت البيضة" أي كسر ما يلبس تحت المغفر في الرأس قال الفيومي: الهشم كسر الشيء اليابس والأجوف.

"يسكب عليها بالجن" أي يصب عليها بالترس.

"فاستمسك الدم" أي انحبس وانقطع.

والسموم والقتل، وقد كان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يحرس حتى أنزل الله تبارك وتعالى: ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾^(٥٣٢) وكان نزولها بآخره، قبل موته ببسیر، لأنها نزلت في سورة المائدة.

وأما المساجلة في الهزيمة فإنما كانت بين أصحاب النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبين الكفار، وإنما هو صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم ينهزم فقط. دليل ذلك ما ثبت في الصحيحين وأجمعوا على صحته.

^(٥٣٣) عن أبي اسحق السبيعي واسمه عمرو بن عبد الله بن أبي شعيرة بضم الشين قال: جاء رجل إلى البراء فقال: أكنتم وليتم يوم

^(٥٣٢) - المائدة الآية ٢٧.

^(٥٣٣) - الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

البخاري كتاب المغازي باب قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ حُنَيْنٍ إِذَا أَعَجَبْتُمْ كَثَرْتُمْ...﴾ الآية ٩٨/٥-٩٩ نحوه وخرجه في غير هذا المكان بروايات مقاربة.

مسلم كتاب الجهاد والسير باب في غزوة حنين ١٤٠١/٢ لفظه. وله أكثر من رواية.

د- المفردات:

كأنها رجل في جراد: أي كأنها قطعة من جراد، قال في النهاية: الرجل بالكسر الجراد الكثير. فانكسفوا: أي انهزموا وفارقوا صفوفهم وكشفوها.

حنين يا أبا عمارة فقال: أشهد على نبي الله صلى الله عليه وسلم ما
ولّى، ولكنه انطلق إخفاء من الناس وحسر إلى هذا الحبي من هوازن،
وهم قوم رماة، فرموهم برشق من نبل كأنها رجل من جراد،
فانكشفوا فأقبل القوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو سفيان
بن الحارث يقود بغلته فنزل ودعا واستنصر وهو يقول:
"أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ" أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ".

إذا احمر البأس: احمرار البأس كناية عن شدة الحرب واشتعالها، واستعير ذلك لحرمة
الدماء الحاصلة فيها في العادة، أو لاستعارة الحرب واشتعالها كاحمرار الجمر. "أنا النبي لا
كذب" أي أنا النبي حقاً فلا أفر ولا أزول.
يرشق: الرشق بالكسر - هو اسم للسهم التي ترميها الجماعة دفعة واحدة.
إخفاء من الناس: أي الذين ليس معهم سلاح يثقلهم.
حسراً: الحاسر الذي لا درع له ولا مغفر.
واستنصر: أي دعا الله بالنصر فنصره الله تعالى إذ رماهم بالتراب - أنا النبي لا كذب .
قال ابن التثني في قوله: "أنا النبي لا كذب"
كان بعض أهل العلم يقول بفتح الياء من قوله: لا كذب ليخرجه عن الوزن، وقد
أجيب عن مقالته صلى الله عليه وسلم هذا الرجز بأجوبة:
أنه نظم غيره وأنه كان في - أنت النبي لا كذب أنت ابن عبد المطلب فذكره. بلفظ
أنا في الموضعين.
أنه هذا رجز وليس من أقسام الشعر.
أنه لا يكون شعراً يتم قطعه وهذه كلمات يسيرة ولا تسمى شعراً.
أنه خرج موزوناً ولم يقصد به الشعر وهذا أعدل الأقوال. [فتح الباري على صحيح
البخاري ج ١٦ ص ١٤٣].

"اللَّهُمَّ نَصْرَكَ". زاد أبو خيثمة ثم وصفهم، قال البراء: كُنَّا وَاللَّهِ إِذَا أَحْمَرُ الْبَأْسُ: نَتَّقِي بِهِ وَإِنَّ الشَّجَاعَ مَنْ الَّذِي يَحَاذِي بِهِ: يَعْنِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَفِي رِوَايَةٍ يَحَاذِيهِ أَيُّ يَدَانِيهِ، وَيَقْرُبُ مِنْهُ، وَأَصْلُ الْحَاذَاةِ: (المقابلة).

قَالَ ذُو النَّسَيْنِ أَيْدُهُ اللَّهُ: البراء^(٣٢٤) هو ابن عازب صاحب رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من بني الحارث بن الخزرج مات أيام مصعب بن الزبير بالكوفة، بعدما شهد مع علي بن أبي طالب الجمل وصفين والنهروان، وكان فارساً شجاعاً حافظاً للحديث، عالماً بأخبار

^(٣٢٤) - البراء بن عازب بن الحارث بن عدى بن جسم بن مجدعة بن حارثة بن الحارث بن عمرو ابن مالك بن الأوس الأنصاري الأوسي يكنى أبا عمارة ويقال أبا عمرو، له ولاية صحبة قال أحمد: حدثنا يزيد عن شريك عن أبي إسحاق عن البراء قال استصغرني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم بدر أنا وابن عمر فردنا فلم نشهدا، وقال أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا شعبة عن أبي إسحاق سمع البراء يقول استصغرنا أنا وابن عمر يوم بدر ورواه عبد الرحمن بن عوسجة عن البراء نحوه، وزاد وشهدت أحداً، أخرجه السراج، وروى عنه أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع عشرة غزوة وفي رواية خمس عشرة. اسناده صحيح وعنه قال سافرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر سفراً، أخرجه أبو ذر الهروي وروى أحمد من طريق الثوري عن أبي إسحاق عن البراء قال: ما كل ما نجد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعنا منه، حدثنا أصحابنا وكان يشغلنا رعية الأبل، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم جملة من الأحاديث وعن أبيه وأبي بكر وعمر وغيرهما من أكابر الصحابة. [الإصابة ٢٧٨/١ - ٢٧٩].

غزوات رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زاهداً عابداً، والبرآ، بالمد في اللغة: آخر ليلة في الشهر والبرى بالقصر التراب، والبرا هذا يمد ويقصر، وعازب فاعل من عزب أي بعد، والأخفاء المسرعون وكذلك الخفاف، وعند رواية البخاري أخفافهم وكله جمع خفيف، وقد قيل في أخفاف جمع خف، وفي غير الصحيحين من رواية أصحاب الأغرابة كأبي إسحق الحربي، وأبي عبيد الهروي، في حديث البرا هذا انطلق جفاء من الناس، وحسر الجفاء هم سرعان النساء، شبههم بجفاء السيل وهو ما يرمي به من الغناء والزبل، وأصله الهمز ثم لين، يقال جفاته جفاه أي دفعته دفعة، وأجفات القدر بزبدها إذا ألقته وقال الله جل ثناؤه: ﴿وَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً﴾ من جفا الوادي غناؤه جفاه فرقه على شاطئيه، والحُسْر الذين لا درع^(٣٥) عليهم جمع حاسر، والرشق: الوجه من السهم إذا رمى القوم بأجمعهم دفعة واحدة يقال رمينا رشقاً بكسر الراء وبالفتح، مصدر رشق بالسهم رشقاً، وقوله كأنها رجل جراد، أي طائفة وجماعة من جراد، وهذا تشبيه حسن لأنه شبه كثرة النبال وتطايرها في الهواء بتطاير الجراد في كثرتها.

^(٣٥) - في أوب "لا دروع".

وقوله إذا احمر البأس^(٥٣٦) أي اشتد الحرب، والبأس أيضاً شدة المرض، والبأساء الشدة في الأنفس والحال، والعرب تعبر بلفظ الاحمرار والحمرة عن شدة الأمر، فيقولون: موت أحمر أي شديد، وسنة حمراء أي شديدة، وحمارة القيظ وهو شدة حره، وقوله: نتقي به يعني البراء، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يتقدم لشجاعته وإقدامه، فيصبرون كأنهم متقون به أو كشيء يُتَّقَى به ويُتَحَصَّن، لا أنهم كانوا يتعمدون ذلك، بل كانوا يقونه بأنفسهم جهدهم^(٥٣٧)، وقوله الذي: يحادي به يقال: حاذيت الرجل أحاذيه إذا صرت بجذائه وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبُ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

رجز منهوك ولم يمر على لسان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من ضروب الرجز إلا ضربان منهوك - ومشطور.^(٥٣٨) قال الخليل بن

^(٥٣٦) - في أ و ب "الناس" وهو تصحيف.

^(٥٣٧) - وحديث البراء له شاهد آخر حيث خرج أحمد في مسنده في هذا المعنى حديث

علي ابن أبي طالب - حدثنا زهير عن أبي اسحاق عن حارثة بن مضرب عن علي

رضي الله عنه قال: كنا إذا احمر البأس، ولقينا القوم اتقينا برسول الله صلى الله عليه

وسلم فما يكون منا أحد أدنى من القوم منه. [مسند أحمد ١/١٥٦].

^(٥٣٨) - المشطور: هو الذي ذهب نصفه وبقي النصف الآخر. مثاله ما هاج أحزاناً وشجواً

قد شجا

ما هاج أح / زانن وشج / ون قد شجا

أحمد، أما المنهوك منه والمشطور فليسا بشعر وما عدا هذين النوعين فهو شعر.

قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيْدُهُ اللَّهُ: وقد تكلمنا على ذلك كله في خصائص رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من هذا الكتاب فأغنى ذلك عن إعادته.

ولما انهزم المسلمون يوم حنين^(٥٣٩) في سمع الأرض وبصرها بقي رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وجاءه العدو، وهو يلقي الرماح بصدرة، وينتظر ما وعده الله به من تأييده ونصره، كما حدثني غير واحد منهم: الشيخ الصالح أبو الحسن عبد الرحيم بن عبد الرحمن الجرجاني الشعري،^(٥٤٠) قراءة مني عليه بمسجد الطور بشادياخ نيسابور، وقال: حدثنا فقيه الحرمين أبو عبد الله محمد بن الفضل الصاعدي، سماعاً عليه سنة أربع وعشرين قال: حدثنا العدل أبو الحسن^(٥٤١) عبد الغافر بن محمد، سماعاً عليه قال: حدثنا الحاكم أبو

مستفعلن مستفعلن مستفعلن.

^(٥٣٩) - حنين: واد بين مكة والطائف وراء عرفات بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً.

^(٥٤٠) - في أوب "الشعرائي".

^(٥٤١) - الحافظ المفيد اللغوي الامام أبو الحسن الفارسي، ثم النيسابوري مصنف تاريخ نيسابور كتاب: "مجمع الغرائب" المفهم لشرح مسلم. "كان من أعيان المحدثين بصيراً باللغات فصيحاً بليغاً عذب العبارة، ولد سنة إحدى وخمسين وأربعمائة، ولحق إجازة أبي سعيد الكنجدودي وجماعة، وأجاز له من بغداد أبو محمد الجوهري وسمع من جده

أحمد، قراءة عليه قال: حدثنا الفقيه أبو إسحاق، سمعاً عليه قال: سمعت الإمام الحافظ أبو الحسين مسلم بن الحجاج، سنة سبع وخمسين ومائتين يقول:

(٥٤٢) وحدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: حدثني يونس، عن ابن شهاب، قال: حدثني كثير بن

لأمه الاستاذ أبو القاسم القشيري، وأحمد بن منصور المغربي وأحمد بن عبد الرحيم الاسماعيلي وأبي حامد أحمد بن الحسن الأزهري، والفضل ابن المحب وأبي نصر عبد الرحيم بن علي التاجر، تفقه بامام الحرمين لزمه مدة أربع سنين، ورحل إلى خوارزم وإلى الهند، ثم ولي خطابة نيسابور وعاش ثمانياً وسبعين سنة "حدث عنه أبو سعد عبد الله بن عمر الصفار وطائفة، روى عنه أبو القاسم بن عساكر بالاجازة، مات سنة تسع وعشرون وخمسمائة. [تذكرة الحفاظ للذهبي ١٢٧٥/٤-١٢٧٦].

(٥٤٢) - الحديث:

أ- درجته: صحيح بسنده.

ب- تخرجه:

مسلم كتاب الجهاد والسير باب في غزوة حنين ١٣٩٨/٢-١٣٩٩ لفظه. حديث ٧٦-٧٧ (١٧٧٥).

مسند أحمد ٢٠٧/١.

د- المفردات:

"يركض بغلته" أي يضربها برجله على كبدها لتسرع.

أصحاب السمرة: هي الشجرة التي بايعوا تحتها بيعة الرضوان ومعناها ناد أهل بيعة الرضوان يوم الحديبية. رجلاً صيتاً : أي قوي الصوت.

عباس بن عبد المطلب قال: قال عباس: شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين فلزمت أنا وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نفارقه، ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة له بيضاء أهداها له فروة بن نفاللة الجذامي، فلما التقى المسلمون والكفار ولّى المسلمون مدبرين، فطفق رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته قبل الكفار قال عباس: وأنا آخذ بلجام بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم أكفها إرادة أن لا تسرع، وأبو سفيان آخذ بركاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أي عباس ناد أصحاب السمرة فقال عباس (وكان رجلاً صبيّاً) فقلت بأعلى صوتي أين أصحاب السمرة؟ قال فوالله لكان عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها، فقالوا: يا لبيك قال: فاقتلوا والكفار، والدعوة في الأنصار يقولون: يا معشر الأنصار يا معشر الأنصار، ثم قصرت الدعوة على بني الحارث بن الخزرج، فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على بغلته

لأن عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقرة على أولادها "أي عودهم لمكانتهم
واقبالهم إليه صلى الله عليه وسلم عطفة البقر على أولادها - أي كان فيها انجذاب
مثلاً في الأمهات حين حنت على أولادها.
"الدعوة في الأنصار" يعني الاستغاثة والمناداة إليهم.
جدهم: أي قوتهم ضعيفة.

كالمتطاول عليها إلى قتالهم فقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "هَذَا حِينَ حَمِي الْوُطَيْسُ" قال: ثم أخذ رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حصبان فرمى بهنَّ وجوه الكفار، ثم قال: "انْهَزُمُوا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ". قال: فذهبت أنظر فإذا القتال على هيئته فيما أرى. قال: فوالله ما هو إلا أن رماهم بحصياته فما زلت أرى جدَّهم كليلاً وأمرهم مدبراً".

قال ذو النسبين: وله طرق في صحيح مسلم.

وكثير بن العباس هذا يكتنى أبا تمام ولد قبل وفاة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بأشهر في سنة عشر من الهجرة، وكان فقيهاً ذكياً فاضلاً. وفروة بن نُبَاته بالنون المضمومة والتاء المعجمة المثلثة هو الصحيح، ومن رواه ابن نعامة بفتح النون وبالعين المهملة فقد أخطأ وهي رواية معمر عن الزهري، أخرجها مسلم، وقوله: وكان رجلاً صَيِّتاً: يعني جهير الصوت، وقوله: لكأن عطفتهم أي كرتهم وإقبالهم، وقوله: إرادة أن لا تسرع، إرادة نصب مفعول به أي إرادة أن لا تسرع، وقولهم يا لَبَّيْكَ: المنادى محذوف أي يا فلان لبيك، وعلى هذا قراءة من قرأ: ﴿أَلَّا يَسْجُدُوا﴾ أي ألا يا أيها القوم اسجدوا وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "الآن حِينَ حَمِي الْوُطَيْسُ"^(٥٤٣) وهي من الكلم

^(٥٤٣) - حِينَ حَمِي الْوُطَيْسُ: قال الأكثرون: هو شبه التنور ليسجر فيه ويضرب مثلاً لشدة

الحرب التي يشبه حرها حره.

التي لم يسبق إليها صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقوله حين حمى الوطيس: أي أتى البلاء، وأصل الوطيس في اللغة: وطأ الخيل أخذ من الوطيس وهو الكسر، لأنه هرم في الأرض. قال عبيد: وطست كسرت، وقيل: الوطيس: شدة البلاء، يقال: وطست الشيء وطساً أي إذا كدده وأثرت فيه، والوطيس التنور، فشبهت الحرب بالنار، وقيل: الوطيس نقرة في حجر توقد حوله النار فيطبخ به اللحم.

وأما رميه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ للحصيات في هذا الحديث الصحيح ففيه معجزة عظيمة، وهي مروية من طرق صحيحة، وقد رمى أيضاً يوم بدر الكفار بقبضة قبضها من البطحاء، وكذلك في هذا اليوم فمألت عيون جميع العسكر، ونزل بذلك القرآن فقال جلّ من قائل: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ أي عم جميعهم، ولم يكن في قبضتك يا محمد إلا ما يبلغ بعضهم فالله هو الذي رمى سائرهم إذ رميت أنت القليل منهم، وقال أبو العباس^(٥٤٤) ثعلب: معنى

وقد قال آخرون: الوطيس هو التنور نفسه، وقال الأصمعي: هي حجارة مدورة إذ أحمت لم يقدر أحد أن يطأ عليها، فيقال: الآن حمى الوطيس. وقيل الضرب في الحرب، وقيل: هو الحرب الذي يطيس الناس: أي يدفعهم. قالوا: وهذه اللفظة من فصيح الكلام وبديعه الذي لم يسمع من أحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم.
^(٥٤٤) - أبو العباس ثعلب: العلامة المحدث شيخ اللغة والعربية أبو العباس أحمد بن يحيى ابن يزيد الشيباني مولاهم البغدادي المقدم في الكوفيين، سمع إبراهيم بن المنذر الخزامي ومحمد بن سلامة الجمحي، وعبيد الله بن عمر القواريري، ومحمد بن الأعراي، وطائفة

وما رميت قلوبهم بالرعب حين رميت بالحصباء، ولكن الله رمى، وقال هبة الله: الرمي أخذ وإرسال، وتبليغ وإصابة، فالذي أثبت الله لنبيه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هو الأخذ والإرسال، والذي نفى عنه هو التبليغ والإصابة وأثبتهما لنفسه سبحانه، وفي صحيح مسلم وإفراده عن إياس بن مسلمة^(٥٤٥) بن الأكوع.

^(٥٤٦) قال: حدثني أبي، قال: "غزونا مع رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حيناً فلما واجهنا العدو تقدمت فأعلو ثنيةً فاستقبلني رجل من

سواهم، حدث عنه نبطويه ومحمد بن العباس اليزيدي وعلي الخفش وأحمد بن كامل وأبو عمر الزاهد ومحمد بن مقسم وآخرون، مولده سنة مائتين وابتدأ بالطلب سنة ست عشرة حتى برع في علم الأدب، ولو سمع إذ ذاك لسمع من عفان، وإنما أخرجه في هذا الكتاب لأنه قال: سمعت من العواريري مائة ألف حديث، وقال الخطيب: كان ثعلب حجة ديناً وصالحاً مشهوراً بالحفظ قلت: له تصانيف كثيرة وقيل: إنه خلف ستة آلاف دينار.

توفي في جمادي الأولى سنة إحدى وتسعين ومائتين، وكان يلحن إذا تكلم وتردد إليه الطلبة من سنة خمس وعشرين ومائتين قال الميرد: أعلم الكوفيين ثعلب، فذكر له الفراء فقال: لا يعشره، ويحكى عن ثعلب تقتيراً على نفسه مع الجدة. [تذكرة الحفاظ للذهبي ٦٦٦-٦٦٧].

^(٥٤٥) - في أو ب "مسلمة".

^(٥٤٦) - أ - درجته: صحيح بسنده.

ب - تخريجه: مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة حنين ١٤٠٢/٢ حديث ٨١ (١٧٧٧) بلفظه.

العدو فأرميته بسهم فتواري عني، فما دريت ما صنع فنظرت إلى القوم، فإذا هم قد طلّعوا من ثنية أخرى، والتقوا هم وأصحاب رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فولّى صحابة النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فرجعت منهزماً وعلي بردتان متّزراً بأحدهما مرتدياً بالأخرى فاستطلق إزاري فجمعتهما جميعاً، ومررت على رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ منهزماً وهو على بغلته الشهباء، فقال رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "لَقَدْ رَأَى ابْنُ الْأَكْوَعِ فَرَعاً" ويروي لقد رجع ابن الكوع فرعاً، فلما غشوا رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نزل عن البغلة، ثم قبض قبضة من تراب من الأرض، ثم استقبل به وجوههم،

الدارمي كتاب السير باب قول النبي صلى الله عليه وسلم شأهت الوجوه ٦١٥/١ - ٦١٦ نحوه.

مسند أحمد ٣٦٨/١ نحوه.

د- المفردات:

"فاستطلق إزاري": أي انحل لاستعجالي.

"منهزماً" قال العلماء: قوله منهزماً: حال من ابن الأكوع كما صرح أولاً بانتهزامه ولم يرد أن النبي صلى الله عليه وسلم انهزم، وقد قالت الصحابة كلهم رضي الله عنهم أنه صلى الله عليه وسلم ما انهزم، ولم ينقل أحد قط على أنه لا يجوز أن يعتقد انهزامه صلى الله عليه وسلم ولا يجوز ذلك عليه.

فلما غشوا رسول الله صلى الله عليه وسلم: أي أتوه من كل جانب.

شأهت الوجوه: أي قبحت.

فقال: "شَاهَتِ الْوُجُوهُ" فما خلق الله منهم إنساناً إلاّ ملأ عينيه تراباً
بتلك القبضة فولّوا مدبرين هزمهم الله عزّ وجلّ وقسّم رسول الله صلّى
الله عليه وسلّم غنائمهم بين المسلمين".

ما تقدّم من القريب المستقبل من شأته الوجوه " شأه " (٥٤٧)
 لأن وزنه فعَلُ ، ومعنى شأته الوجوه: قبحت، يقال: رجل أشوه
 وامرأة شوهاء، والشوهاء أيضا في هذه الحسنة؛ فهو من الأضداد،
 والشوهاء أيضا التي تصيب بعينها، وأيضا الواسعة الفم، وأيضا الصغيرة
 الفم، وقال النضر (٥٤٨) ابن شميل الثقة العدل، وزاد في هذا الحديث أنّ
 البغلة حضجت به إلى الأرض حين أخذ الحفنة، ثم قامت به، وفسر

(٥٤٧)- في "أ" تشاء " بالتاء ت وفي ب" نشاء " بالنون وبغير همزة ولعل الأصح : تشاء
 (٥٤٨)- النضر بن شميل : أبو الحسن المازني البصري اللغوي عالم أهل مرو ، قال أحمد ابن
 سعيد الدارمي سمعته يقول: خرج بي أبي من مرو الروذ ، وأنا ابن خمس أو ست
 سنين إلى البصرة وقت الفتنة يعني : فتنة ظهور أبي مسلم سنة ثمان وعشرين ومائة ،
 وروي عن هشام بن عروة وحيد الطويل ، واسماعيل بن أبي خالد بن عون ، وهشام
 بن حسان ، وخلق من الكوفيين والبصريين ، وعنه اسحاق بن راهويه واسحاق بن
 الكوسج ، ومحمد بن رافع وأبو محمد الدارمي وسعيد بن مسعود المروزي . قال أبو
 حاتم : ثقة صاحب سنة ، وعن ابن المبارك وسئل عنه فقال: ذاك أحد لاحدين لم يكن
 أحد من أصحاب الخليل يدانيه ، وقال العباس ابن مصعب : كان إماماً في العربية
 والحديث ، وهو أول من أظهر السنة بمرو وخراسان ، وكان أروى الناس عن شعبة
 ألف كتباً كثيرة لم يسبق إليها ، وولي قضاء مرو ، قال أحمد الدارمي سمعت النضر
 يقول : في كتاب الحيل كذا وكذا مسألة كفر .

قال داود بن مخزاف سمعت بن شميل يقول : لا يجد الرجل لذة العلم حتى يجوع وينسى
 جوعه : قال محمد بن عبد الله بن قهزاذ : مات النضر في آخر يوم في سنة ثلاث
 ومائتين ودفن في أول يوم من سنة أربع . رحمه الله (تذكرة الحفاظ ٣١٤ - ٣١٥) .

حضجت أي ضربت بنفسها إلى الأرض وألصقت بطنها بالتراب؛ ومنه الحضاج بكسر الحاء وهو زق مملوء قد أسند إلى شيء وأميل إليه، ومنه قيل للجرذون حضاجاً؛ فجاء من هذا أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لا يليق به الانهزام؛ لأنه من كيد الشيطان ومن تخيله أن الأجل يستأخر به، وليس استئجار الآجال بالاحتيال، والقدر نافذ على كل حال. وقد أثبت الله العظيم في كتابه الكريم شجاعة محمد عليه أفضل الصلاة وأشرف التسليم فقال: جَلَّتْ آلاءه، وتقدّست أَسْمَاؤه: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ﴾^(٥٤٩) أي لا تقطعون ولا

^(٥٤٩) - قال أبو حاتم أصعدت إذا أمضيت حيال وجهك، وصعدت إذا ارتقيت في جبل فالأصعاد السير في مستوي الأرض وبطون الأودية، والصعود الارتفاع على الجبل والسفوح والسلام والدرج، فيحتمل أن صعودهم في الجبل بعد صعودهم في الوادي فيصبح المعنى على القرائتين (فتح القدير ٣٩٠/١).

إذ تصعدون في الجبل هارين من أعدائكم وأنتم لا تلون على أحد من الدهش والخوف والرعب: "والرسول يدعوكم في أخراكم" أي وقد خلفتموه وراء ظهوركم يدعوكم في أخراكم "أي وقد خلفتموه وراء ظهوركم يدعوكم إلى ترك الفرار من الأعداء، وإلى الرجعة والعودة والكرة.

قال السدي: لما اشتد المشركون على المسلمين بأحد فهزمهم دخل بعضهم المدينة وانطلق بعضهم إلى الجبل فوق الصخرة فقاموا عليها فجعل الرسول صلى الله عليه وسلم يدعو الناس: "إني عباد الله إلي عباد الله فذكرهم الله صعودهم إلى الجبل، ثم ذكر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم إياهم (ابن كثير ٤١٥/١).

تخرجون، ولا يلتفت بعضكم إلى بعض هرباً من عدوكم مصعدين في الوادي، والرسول يدعوكم في أخراكم، وقوله: ﴿تُصْعِدُونَ﴾ أي تبعدون في الهزيمة؛ يقال: أصد في الأرض، وصعد الجبل والسطح إذا أمعن في الذهاب، وسار في مستوى من الأرض، وصعد الجبل والسطح، إذا ارتقى فيها.

وقرأ الحسن: تُصْعِدُونَ بفتح التاء وتشديد العين من تصعد في السلم، يريد أنهم لما انهزموا صعدوا الجبل، وقوله جلّ وعلا: ﴿فِي أُخْرَاكُمْ﴾ أي في ساقبتكم وجماعتكم الأخرى وهي المتأخرة؛ يقال: جئت في آخر الناس وأخراهم كما تقول في أولهم وأولاهم، وكان صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يناديهم من خلفهم إلى الله. ﴿وَإِذْ تُصْعِدُونَ﴾ نصب بصرفكم أو بقوله: ﴿لِيَتْلِيَكُمْ﴾ أو بإضمار ذكر،

فقال: ﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَصَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ لِكَيْلَا تَخْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ آل عمران ١٥٣ .

فإن قيل أين متعلق بكم (حتى إذا فشلتم) . قيل : محذوف تقديره
حتى إذا فشلتم منعكم نصره، ويجوز أن يكون المعنى: صدقكم الله
وعده إلى وقت فشلكم، ومعنى : " فشلتم " جبنتم، وحسبك
بشجاعة نطق بها القرآن ووجب التصديق بها والإيمان، وقد ثبت في
الصحيحين^(٥٠٠)، عن أنس بن مالك، أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كان أحسن الناس وأشجع الناس وأجود الناس، ولقد فزع أهل

٥٠٠- الحديث

(أ) رواه : ثقات

(ب) درجته : إسناده صحيح

(ج) تخرجه : * البخاري كتاب الجهاد والسير باب الحمائل وتعليق السيف بالعنق
٢٢٨/٣ لفظه .

* مسلم كتاب الفضائل باب في شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وتقدمه للحرب
١٨٠٣/٢ لفظه .

* الترمذي كتاب الجهاد باب ماجاء في الخروج عند الفزع ١٩٩/٤ نحوه حديث
١٦٧٨

* مسند أحمد ١٤٧/٣ مثله .

(د) المفردات :

لم تراعوا : أي روعاً مستقراً أو روعاً يضركم .

وجدته بجرأ : أي واسع الجري

بطيئاً : معناه - يعرف بالبطء والعجز وسوء السير

أجود : روي بالرفع والنصب والرفع أصح وأشهر .

المدينة ليلة سمعوا صوتاً؛ فانطلق الناس قبل الصوت؛ فتلقاهم النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ راجعاً قد سبقهم إلى الصوت، واستبرأ الخبر على فرس لأبي طلحة، عري يقال له: "مندوب" ما عليه سرج، وقد تقلد سيفه فقال: لَمْ تُرَاعُوا لَمْ تُرَاعُوا ثُمَّ قَالَ: وجدته بجرأ يعني الفرس، وكان بطيئاً فما سبق بعد ذلك اليوم، وفي رواية من الصحيح فكان بعد ذلك لا يجارى.

فقه ما تقدم: فيه من الفقه أن الرجل وإن كان رئيساً قد يشجع في بعض الأوقات إذا وجد من نفسه قوة، وإن كان ألزم له إذا كان رئيساً أن يحوط أمر المسلمين بحياطة نفسه؛ لكن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما استولى الفزع على الناس إذ فزع أهل المدينة علم أنه لن يكاد بما أخبره الله تعالى به، وأنه لا بد أن يدخل مكة ويحكمها، ويمن على أهلها فذلك أمن فزعهم باستبراء الصحة.

وفيه أيضاً دلالة على أن إقدام الرجل على العدو وحده إذا كان واثقاً من نفسه بالقوة جائز، ولا يعد ذلك تغريراً بالروح ومخاطرة بالنفس، وفي معناه المبارزة، وقد بارز علي وحزمة وعبيدة بن الحارث يوم بدر عتبة بن ربيعة وشيبة والوليد بن عتبة، بأمر رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقتلهم الله عز وجل. وبارز علي عمرو بن ود فارس

لؤي فقتله علي^(٥٥١) عليه السلام، وفيه دلالة على جواز ركوب الدابة عرياً، وكان ركوب رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الفرس عرياً تواضعاً منه واستصغاراً منه لأُمور الدنيا، وقد قال بعض أئمة الزهاد: إذا عظم الربُّ في القلب صغر الكون في العين. وفيه من الفقه تسمية الدواب، وقد كان له صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خيل وبغال وحمير لها أسماء وأعلام^(٥٥٢) فقد ذكرت ذلك في غزوة بدر من كتاب (التنوير في

^(٥٥١) - وقصة المبارزة أنه خرج علي بن أبي طالب في نفر معه من المسلمين حتى أخذوا عليه الثغرة التي أقحموا منها خيلهم وأقبلت الفرسان تعنق نحوهم ، وكان عمرو بن عبد ود قد قاتل يوم بدر حتى اثبتته الجراحة فلم يشهد يوم أحد؛ فلما كان يوم الخندق خرج معلماً ليرى مكانه ، فلما خرج هو وخيله قال : من يبارز ؟ فبرز له علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقال: له ياعمرو إنك كنت عاهدت الله لا يدعوك رجل من قريش إلى إحدى خلتين إلا أخذتها منه . قال: أجل . فقال له علي إني أدعوك إلى الله ورسوله وإلى الإسلام . قال: لاحتاجة لي بذلك فقال فإني أدعوك الى النزال . قال له: لم يا ابن أخي فو الله ما أحب أن أقتلك قال له علي : لكني والله أحب أن أقتلك ، فحمي عمرو عند ذلك فاقتحم عن فرسه فعقره وضرب وجهه ، ثم أقبل على علي فتنازلا وتجاولا فقتله علي رضي الله عنه وخرجت خيلهم منهزمة حتى اقتحمت من الخندق هاربة . (البداية والنهاية ٤/ ١٠٥)

^(٥٥٢) - فمن الخيل : السكب . قيل هو أول فرس ملكه وكان اسمه عند الاعرابي الذي اشتراه منه بعشرة أواق. الفرس وكان أغر محجلاً طلق اليمين كميتاً، وقيل : كان أدهم . والمرئج . وكان أشهب . واللحيف . واللاز . والظرب . وسبحة . والورد . وقد جمعها الامام أبو عبد الله محمد بن اسحاق بن جماعة الشافعي في بيت

فالخيل سكب لحيف سبحة ظرب
لزاز مرئج ورد لها أسرار

مولد السراج المنير) وفيه أيضا من الفقه استعمال المجاز بقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: وجدته بحراً، وفي رواية وجدناه بحراً شبهه بالبحر في سعة الجري، والبحر مشتق من السعة، يقال فلان متبحر في العلوم أي متوسع والبحر أيضاً الشق في الأذن لأن فيه التوسع يقال في اللغة: فرس بحر، إذا كان كثير العدو ودائمه الجري، وكذلك فرس سكب وقيض، وحتّ وجمعه أحتات، وغمر، وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرس يقال له السكب، والسكب الواسع الجري كأنه يسكب الأرض أي يصبها، وفي أوصاف الفرس في كلام العرب على سبيل المجاز ما لا يحصى كثرة منها، وهو أبلغها، لأنه ضم

ومن البغال : دلدل . وكانت شهباء أهداها له المقوقس ، وبغلة أخرى يقال لها : " فضة " أهداها له فروة الجذامي . وبغلة شهباء أهداها له صاحب أيلة وأخرى أهداها له صاحب دومة الجندل ، وقد قيل : إن النجاشي أهدى له بغلة فكان يركبها . ومن الحمير : عفير وكان أشهب وآخر أهداه له فروة الجذامي ، وذكر أن سعد بن عبادة أعطى النبي صلى الله عليه وسلم حملاً فركبه . ومن الإبل القصواء ، وهي التي هاجر عليها ، والعضباء والجدعاء ولم يكن بهما جدد ولا عضب وإنما سميتا بذلك ، وقيل : كان بأذنها عضب فسميت به . (زاد المعاد في هدي خير العباد ١/١٣٣ - ١٣٤) .

وَقَدْ أَغْتَدِي^(١) وَالطَّيْرُ^(٢) فِي وَكُنَاتِهَا^(٣) بِمُنْجَرِدٍ^(٤)
قَيْدِ الْأَوَابِدِ^(٥) هَيْكَلٍ^(٦) (٥٥٣)

فوصفه بانجراد الشعر وهو من أوصاف الجياد، ووصف شدة
عدوه وإدراكه الوحش، وهي الأوابد بشدة جريه، فكأنه قيدها
بادراكه إياها، وشبهه في حسنه وطوله وتمام صورته بهيكل مصور.
وفيه من الفقه تقليد السيف لاحترامه كما تفعل العجم؛ فتقلدُهُ
هي السنّة الثابتة عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقد قال الله عز

٥٥٣- البيت من قصيدة لامرئ القيس وهي معلقته التي أولها : قفانك .. وامرؤ القيس
هو ابن حجر الكندي الجاهلي الذي عاش في الجاهلية ومات فيها .

المفردات:

- (١) اغتدي :من الغدوة توخي الخروج في الصباح المبكر .
- (٢) الطير : جمع طائر - مثل شرب في جمع شارب .
- (٣) الوكينات : مواقع الطير ، واحدتها وكنه ، وتقلب الواو همزة فيقال :
أكنة.

- (٤) المنجرد : الماضي في السير ، وقيل : بل هو قليل الشعر .
- (٥) الأوابد : الوحوش وقد أبد الوحش يأبد أبوداً ، ومنه تأبد الموضع إذا
توحش وخلا من القطان.

- (٦) الهيكل : قال ابن دريد : هو الفرس العظيم الجرم والجمع الهياكل .
- المعنى : يقول وقد اغتدي والطير بعد مستقرة على مواقعها التي باتت عليها ،
على فرس ماض في السير قليل الشعر يصيد الوحوش بسرعة لحاقه إياها(المعلقات السبع
شرح الزوزني ص ٤٣) .

وجل ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾، وفيه من اللغة: قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم تراعوا، والروع في اللغة: هو الفزع يقال: ريع الرجل يراع إذا فزع، وراعه الشيء يروعه، إذا أفزع، أي لافزع عليكم، والفزع، الذعر من حرب العدو، يقال: فزع إذا استغاث بكسر الزاي في الكل، وقيل: فزع أغاث بفتح الزاي، وقوله في الفرس وكان ثبطاً بالشاء المثناة وهو البطيء، ويروى ثبطاً معناه أنهم كانوا يستبطئون سيره فلما ركبه صار خفيفاً.

ومن معجزات النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وبركته أنها تنال من مسه من الآدميين والبهائم، وذلك أن هذا الفرس من بركة ركوبه عليه، تلك الساعة لم يسبقه فرس بعد ذلك، وصار خفيف الجري، (٥٥٤) واسع العدو، وفيه دلالة على شجاعة النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وشدة قلبه وثبات جنانه، وذلك بخلوص ثقته، وصدق اعتماده على ربه واستسلامه للقدر المحدود والقضاء المحكوم.

قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيْدُهُ اللَّهُ: كان رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أشد الناس جرأة وأكملهم شجاعة، لا يملك الرعب له صدرأ، ولا يستطيع له قلباً، ولم نحفظ له قط أنه كع عن عدوه ولا ولى الدبر في موقف، ولو فعل ذلك لأنزل الله تعالى عذره فيما فعل، ولو كان أيضاً

(٥٥٤) - في أ و ب "الحي" والصواب ما أثبتناه.

من ذلك شيء لورد به الأثر، واستفاض به الخبر، ولو ستره وليه لأشاد به عدوه، ولم نسمع قط شجاعاً ولا علمناه إلا وقد حاص حيصة وفرّ فرّةً وانحاز مرة بعد مرة، هذا عتبة بن الحارث بن شهاب، الذي كان يسمى صياد الفوارس، وسم الفرسان قد فرعن ابنه حرزة يوم تيره، وهذا عامر بن الطفيل فرّ عن أخيه الحكم يوم الرقم بياجج، وهو واد ينصب من مطلع الشمس قريب من وادي القرى فحنق الحكم نفسه خوف المثلة، وهذا بسطام بن قيس، قد فرعن قومه يوم العظال، وإنما اختصنا هؤلاء الثلاثة بالذكر، لأنّ أبا عبيدة معمر ابن المثنى، وعمران، العكاظيين اتفقا على أنّهم أشجع العرب.

قال ذو النسيبين أيده الله: سمي يوم العظال لأنّ الناس ركب فيه بعضهم بعضاً، وقال الأصمعي: ركب الاثنان والثلاثة الدابة الواحدة، ذكره ابن قتيبة في غريب الحديث^(٥٥٥) له: "وقد بارز رسول الله صلّى الله عليه وسلّم يوم أحد أبي بن خلف القرشي الجمحي وذلك أنّ أياً وقف بين الصفين يوم أحد، وقال أين محمد - لا نجوتُ إن نجأ - وشدّ على فرسه على رسول الله صلّى الله عليه وسلّم، فاعترضه رجال من المسلمين؛ فقال رسول الله صلّى الله عليه وسلّم: هكذا أي خلّوا طريقه

^(٥٥٥) - انظر غريب الحديث لابن قتيبة ٢٧٢/١

(٥٥٦) وتناول الحربة من الحارث بن الصمة فانتفض بنا انتفاضة تطايرنا
عنه تطاير الشعراء (٥٥٧) عن ظهر البعير إذا انتفض بها، ثم استقبله النبيّ
صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فطعنه بها في عنقه طعنة تدأداً منها عن فرسه

(٥٥٦) - السيرة النبوية لابن هشام ٣١/٣.

(٥٥٧) - المفردات

تدأداً : تغلب على فرسه فجعل يتدحرج
"الفرق : " مكيال يسع اثني عشر رطلا
"سرف : مكان على ستة أميال من مكة
" الشعراء : ذباب لدغ
والأبيات هي :

أتيت اليه تحمل رم عظيم وتوعده وأنت به جهول
وقد قتلت بني النجار منكم أمية إذا يغوث ياعقيل
وتب ابنا ربيعه إذ أطاعا أبا جهل لأمهما الهبول
وقال حسان أيضا في هذا المعنى :
ألا من مبلغ عني أبيأ لقد ألقيت في سحق السعير
تمنى بالضلالة من بعيد وتقسم أن قدرت مع النذور
تمنيك الأمان من بعيد وقول الكفر يرجع في غرور
لاقتك طعنة ذي حفاظ كريم البيت ليس بذئ فحور
له فضل على الأحياء طرا إذا نابت ملحاح الأمور

المفردات : (١) الهبول : الهلك

(٢) الحفاظ : الغضب أتيت اليه تحمل رم عظيم وتوعده وأنت به

جهول

مراراً، وقيل بل كسر ضلعاً من أضلاعه فرجع إلى قريش يقول: قتلني محمد، وهم يقولون: لا بأس بك؛ فقال: لو كان ما بي بجميع الناس لقتلهم أليس قد قال: (أنا أقتلك) والله لو بصق علي لقتلني"، وفي ذلك يقول حسان بن ثابت شاعر رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

لَقَدْ وَرِثَ الضَّلَالَةَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي حِينَ بَارَزَهُ الرَّسُولُ

ذكره في أبيات ذكرها أصحاب السير النبوية.

قال ذو النسيبين أيده الله تعالى: وإنما قال ذلك أبيّ - لعنه الله - لأنه حين افتدى يوم بدر، قال للنبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إنَّ عندي العود فرساً أعلقها كل يوم فرقاً من ذرة فأقتلك عليها. فقال النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "بَلْ أَنَا أَقْتُلُكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ"؛ فكان ذلك كذلك، ومات من تلك الضربة بسرف في قفولهم إلى مكة، والعجب أنهم يعرفون صدقه وينكرون حقه، وفي ذلك يقول حسان:

لَقَدْ وَرِثَ الضَّلَالَةَ عَنْ أَبِيهِ أَبِي حِينَ بَارَزَهُ الرَّسُولُ

في أبيات ذكرها أصحاب السير

شرح ما تقدم من النحو والغريب:

قوله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "هكذا" كلمة معناها الأمر بالتنحي، فليس يعمل فيها ما قبلها كما يعمل إذا قلت جلس هكذا، أي على هذه الحال، وإن كان لا بد من عامل فيها إذا جعلناك للأمر؛ لأنها كاف التشبيه دخلت على ذا، وها التنبية، فنقدر العامل إذاً مضمراً

كأنك قلت: ارجعوا هكذا، وتأخروا هكذا، واستغنى بقولك هكذا عن الفعل كما استغنى عنه برويداً عن أرفق؛ سمعته من شيخنا الأستاذ المفتي أبو القاسم السهيلي، في مسجده بمالقه^(٥٥٨) سنة أربع وسبعين وخمسائة، والحربة: العريضة النصل، وقيل الحربة: غير عريضة النصل، وقيل: طعنه بعنزة كانت في يده كانت للزبير بن العوام^(٥٥٩) وكان يقاتل بها مع النجاشي، وشهد بها بدرأ مع النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وقتل بها يومئذ عبيدة بن سعيد بن العاص، وشهد بها أحداً فأخذها منه النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقتل بها أبي بن خلف، وهي التي مع المؤذنين يمشون بها أمام الإمام في العيد يعني بالمدينة، ثم ينصبونها في

^(٥٥٨) - مالقة : مدينة بالأندلس .

^(٥٥٩) - الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصي ، وأمه صفية بنت عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي ، وكان يكنى أبا عبد الله وكان له من الولد أحد عشر ذكراً وتسع نسوة ، أسلم وهو ابن ست عشرة سنة ، ولم يتخلف عن غزوة غزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، هاجر الزبير إلى أرض الحبشة الهجرتين جميعاً ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم حين آخى بين أصحابه آخى بين الزبير وطلحة ، وقد قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الملائكة نزلت على سيماء الزبير ، وشهد الزبير بن العوام بدرأ وأحداً والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وثبت معه يوم أحد ، وبايعه على الموت وكان مع الزبير إحدى رايات المهاجرين الثلاث في غزوة الفتح ؛ فعن هشام بن عروة عن أبيه قال قالت عائشة : أبوك والله من الذين استجابوا لله والرسول من بعدما أصابهم القرع (الطبقات الكبرى لابن سعد

المصلي؛ فيصلي إليها الإمام؛ يزعم المؤذنون أنها لم تكن في بيت أحد إلا أنخصب. كذا قيدته مع خطّ شيخنا الحافظ أبي موسى محمد بن أبي بكر المدني الأصفهاني، والذي أحفظه أنا في صحيح البخاري أنّ العنزة التي طعن بها الزبير في عين أبيّ ذات الكرش عبدة بن سعيد بن العاص فمات. قال عروة: فسأله إياها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه إياها؛ فلما قبض أخذها ثم طلبها أبو بكر فأعطاه، فلما قبض أبو بكر سألها عمر فأعطاه إياها، فلما قبض عمر أخذها ثم طلبها عثمان منه فأعطاه إياها، فلما قتل دفعت إلى آل علي وطلبها عبد الله بن الزبير، وكانت عنده حتى قتل هذا نصّ صحيح البخاري وتفرد به. (٥٦٠) ١١

٥٦٠- لفظ الحديث في صحيح البخاري حدثني عبيد بن إسماعيل أبو أسامة، عن أسامة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، قال: قال الزبير: لقيت يوم بدر عبدة بن سعيد بن العاص، وهو مدجج لا يرى منه إلا عيناه، وهو يكنى أبو ذات الكرش فقال: أنا أبو ذات الكرش، فحملت عليه بالعنزة فطعنته في عينه فمات. قال هشام: فأخبرت أنّ الزبير قال: لقد وضعت رجلي عليه ثم تمطأت فكان الجهد أن نزعته وقد انثنى طرفها، قال عروة: فسأله إياها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأعطاه إياها، فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها، ثم طلبها أبو بكر فأعطاه إياها، فلما قبض أبو بكر سألها إياه عمر، فأعطاه إياها، فلما قبض عمر، أخذها ثم طلبها عثمان منه فأعطاه إياها فلما قتل عثمان وقعت عند آل علي فطلبها عبد الله بن الزبير فكانت عنده حتى قتل".

قال أبو عبيدة: العنزة ما دور نصله ، وقيل: العنزة عصا في طرفها زجّ، والفرق بفتح الراء وسكونها والفتح أشهر ثلاثة أصع، والصاع أربعة أمداد، والمد رطل وثلث رطل .

قَالَ ذُو النَّسْبَيْنِ أَيَّدَهُ اللَّهُ: وَالشَّعْرُ ذَبَابٌ^(٥٦١) صغير له لذع، ورواه ابن قتيبة في غريب الحديث له؛ الذي حدثني به قاضي الجماعة بقرطبة الفقيه أبو محمد عبد الله بن مغيث بن يونس سنة ثلاث وسبعين قال: حدثني جدي الفقيه القاضي أبو عمر أحمد بن محمد التميمي، قال: حدثني المحدث الصالح أبو القاسم عبد الوارث بن سفيان،

الحديث

(أ) رواته : ثقات

(ب) درجته :إسناده صحيح

(ج) أخرجه :

* البخاري كتاب المغازي باب حدثني خليفة حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال مات أبو زيد ولم يترك عقبا وكان بدريا .
ج ٥ ص ١٤ - ١٥ ولم يروه غيره ربما تفرد به .

(د) المفردات :

قال الزبير :هو ابن العوام

مدحج: بالسلاح لا يظهر منه شيء

ثم تمطأت :قيل الصواب تمطيت .

فكان مني الجهد : بفتح الجيم وبضمها .

^(٥٦١) - في أ و ب " الشعرا " بالقصر

قال: حدثنا الإمام الحافظ المصنف أبو محمد قاسم بن أصبغ^(٥٦٢) قال: حدثني أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري في منزله ببغداد سنة ست وسبعين ومائتين، وحضرت دفنه في النصف من رجب وهو ابن ثلاث وستين سنة قال: تطايرنا تطاير الشعر، وقيل: هي جمع شعرا، وهو ذباب حمر كبار تقع على الإبل والحمير فتؤذيها أذى شديداً؛ فأما الزرق فيقال لها: القمعة. وقوله تدأداً منها عن فرسه مراراً: أي نزل وانخط من علو إلى أسفل، ويروى تردى أي ألقى بنفسه، والشجاعة في الرجال والكرم من أكرم الأخلاق والأفعال، والكذب

^(٥٦٢) - الإمام الحافظ محدث الأندلس أبو محمد الاموي مولا هم القرطي، ولسمه قاسم بن أصبغ بن محمد بن يوسف بن ناضح أو واضح. سمع بقي بن مخلد ومحمد بن وضاح واصبغ بن خليل ومحمد بن عبد السلام، وبمكة محمد بن اسماعيل الصائغ وببغداد محمد بن الجهم السمرى وجعفر بن محمد بن شاكر وأبا محمد بن قتيبة والحارث ابن أبي أسامة وابن أبي الدنيا وأبي اسماعيل السلمى واسماعيل القاضي وأكثر عنه وأبي خيثمة وكتب عنه التاريخ، وبالكوفة ابراهيم بن عبد الله العيسى صاحب وكيع وفاته أبو داود وصنف سنناً على منوال سننه مسند مالك وكتاب بر الوالدين وكتاب الصحيح على هيئة صحيح مسلم وله مصنف في الأنساب بديع الحسن وله كتاب المنتقى في الآثار وغير ذلك وذكروا أنه كان بصيراً بالحديث ورجاله رأساً في العربية فقيهاً مشاوراً وفي آخر عمره كبير وكثر نسيانه وما اختلط فحس بذلك فقطع الرواية صوناً لعلمه. روى عنه حفيده، قاسم بن محمد وعبد الله بن محمد الباحي الحافظ وغيرهم وانتهى إليه بتلك الديار علو الاسناد والحفظ والجلالة أننى عليه غير واحد ومات بقرطبة في جمادي الاولى سنة اربعين وثلاثمائة. تذكرة الحفاظ ٨٣٥/٣ - ٨٥٤

والجبن من أقبح الأحوال، ولا يصدران إلا عن قليل الهمة خسيس الأعمال .

أخبرني غير واحد من شيوخي، منهم الحافظ أبو موسى المديني، ومختص الدين أبو المكارم أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله اللبان إذناً قالاً: حدثنا أبو علي الحسن بن أحمد المقرئ سمعاً قال: حدثنا الحافظ أبو نعيم الجعفري قال: حدثنا الحافظ أبو محمد عبد الله بن جعفر قال: حدثنا الإمام أبو مسعود قال: حدثنا أبو اليمان قال: أخبرنا شعيب عن الزهري قال: أخبرني عمر بن محمد بن جبير بن مطعم أن محمد بن جبير قال: أخبرني جبير بن مطعم، "أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ يَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَمَعَهُ النَّاسُ مُقْفَلَةً مِنْ حُنَيْنٍ، فَطَفِقَتِ الْأَعْرَابُ يَسْأَلُونَهُ حَتَّى اضْطَرُّوهُ إِلَى سَمَرَةٍ فَخُطِفَتْ رِدَاؤُهُ، فَوَقَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَعْطُونِي رِدَائِي، لَوْ كَانَ لِي عَدَدُ هَذِهِ الْعُصَاةِ نِعْمًا لَقَسَمْتُه بَيْنَكُمْ، ثُمَّ لَا تَجِدُونَنِي بِخِيَالٍ وَلَا كَذُوبًا وَلَا جَبَانًا"^(٥٦٣) التعريف : هذا حديث صحيح أخرجه البخاري

^(٥٦٣) - الحديث

(أ) رواه: ثقات

(ب) درجته: إسناده صحيح

(ج) تخريجه: البخاري كتاب الجهاد والسير باب الشجاعة في الحرب والجبن ٣/٢٠٩

لفظه .

عن أبي اليمان، وهي لي موافقة عالية في أبي اليمان، واسمه الحكم
(٥٦٤) بن نافع الحمصي أخرجه في الجهاد في باب الشجاعة في الحرب
والجبن.

النسائي كتاب الهبة باب هبة المشاع ٢٦٣/٦-٢٦٤ نحوه وزاد فيه "ثم أتى بعيرا
فأخذ من سنامه وبرة بين أصابعه ثم يقول : هاأنه ليس لي من الفئ شيء ولا هذه
الاحمس ، والخمس مردود فيكم فقام اليه رجل بكبة من شعر فقال يا رسول الله
أخذت هذه لأصلح بها بردعه بعير لي فقال أما ما كان لي ولبي عبد المطلب فهو لك
فقال : أو بلغت هذه فلا أرب لي فيها فنبذها فقال يأبها الناس أدوا الخياط والمخيط
فان الغلول يكون على أهله عاراً وشناراً يوم القيامة "
مسند أحمد ١٨٤/٢ نحوه .

(د) المفردات :

اضطروه :أجأوه

فخطفت : من خطف كسمع وروى إلى أسلب ، والضمير للشجرة

وبرة : بفتحتين أي شعرة

بكبة : بضم الكاف وتشديد الباء شعر ملفوف بعضه على بعض

بردة : بفتح الباء الموحدة وسكون مهملة وهي بالكسر كساء يلقي تحت الرحل على

ظهر البعير

بلغت : أي الكبة هذه المرتبة والعزة .

فلا أرب : فلا حاجة

الخياط والمخيط : هما بالكسر - الابر

(٥٦٤)- الحكم بن نافع مولاهم أبو اليمان الحمصي ، روى عن شعيب بن أبي حمزة وحريز
بن عثمان وعطاف بن خالد وسعيد بن عبد العزيز وصفوان بن عمرو وغيرهم ، وعنه

شرح غريبه:

قوله: "فَطَفِقَتِ الْأَعْرَابُ" أي جعلت الأعراب تسأله ، يقال بكسر الفاء وفتحها، ولا يكاد يقولونها بالنفي ماطفق يفعل، انما يقولونها في الإيجاب وقوله : "إِلَى سَمَرَةٍ فَخُطِفَتْ رِدَاؤُهُ" يقال خطف يخطف بكسر الطاء في الماضي وفتحها في المضارع، وفي الفصحى ويقال خطف بفتح الطاء في الماضي وكسرهما في المضارع خطفاً، واختطف يخطف اختطفاً، وتخطف تخطفاً وهو الأخذ بسرعة،

البخاري وروى له الباقر بن سعيّد الجوهري ، وعبد الله الدارمي وعمرو ابن منصور ، ورجاء بن مرجا وعمران ابن بكار وأبي علي محمد بن علي بن حمزة المروزي ومحمد بن عوف الطائي وأبو مسعود الرازي واحمد بن عبد الوهاب بن نجده ، واحمد بنت حنبل وأبو حاتم ويحيى بن معين ، وابراهيم بن يزيل واسماعيل سمويه وعبد الكريم الديبر عاقولي وعلي بن محمد بن عيسى الجكاني وهو آخر من روى عنه في آخرين . قال الأثرم سئل أبو عبد الله عن أبي اليمان فقال ر: أما حديثه عن صفوان وجريير فصحيح قال : وهو يقول اخبرنا شعيب واستحل ذلك بشيء عجيب قال أبو عبد الله كان أمر شعيب في الحديث عسراً جداً ، وكان علي بن عياش سمع منه وذكر قصة لأهل حمص أراها أنهم سألوه أن يأذن لهم أن يرووا عنه فقال لهم : لا. ثم كلموه وحضر ذلك أبو اليمان فقال لهم ارووا عني تلك الأحاديث ؛ فقلت لأبي عبد الله مناولة قال : لو كان مناولة كان لم يعطهم كتباً ولا شيئاً انما سمع هذا فقط وقال أبو نبيل ثقة صدوق وقال ابن عمار ثقة وقال العجلي لأبأس به . قال محمد بن مصعب وغيره مات سنة (٢١١) هـ وقال البخاري وغيره : مات سنة اثنتين وعشرين ومائتين زاد محمد بن سعد في ذي الحجة بمحض . (تهذيب التهذيب ٢/ ٤٤١-٤٤٣).

والسمرة: واحدة السمر، وهو من شجر العضاة وهي أم غيلان وشوكها كأنه الخرصان، ويخرج منها الدمدوم وهو كالدوم يحمر الفم، فيقال: حاضت السمرة؛ كذا قيده أبو حنيفة الدينوري، والدارم: نبات أسود يستاك به فيحمر الفم، وقوله: "عَدَدُ هَذِهِ الْعُضَاةِ" هو كل شجر ذي شوك؛ فمن ذلك الطَّلَح والسُّلَم والسِّيَال والعَرَفُط والسمر والشبهان والكنهيل والغرقد والسدر، والخمط كل شجرة لا شوك فيها هذا قول العسكري وغيره من اللغويين، وقال أبو حنيفة اللغوي: وفي العضاة أقوال: قيل هي الشجر العظام وإن لم يكن فيها شوك، وقيل العظام التي فيها الشوك، وإن لم تكن عظاماً، واحدة عظمة بها خالصة، يقال عضة أيضاً، والأول أصح، حذفت منها الهاء كشفه ثم ردت في الجمع ثم قالوا: عضاة كما قالوا شفاة، ويقال: عضاة أيضاً وهو أقبحها، وعضاة، وقيل: هو من شجر الشوك ماله أروم^(٥٦٥) تبقى على الشتاء، وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "نُعْمًا" هو خير كان، و"عَدَدُ" اسمها، والنعم في اللغة الإبل خالصة وهو يذكر ويؤنث، ويقال: هذه نعم كثيرة وهذا نعم كثير وجمع النعم أنعام فلماذا قيل: الأنعام دخلت معها البقر والغنم، وقيل: هما لفظان بمعنى واحد على الجميع، وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: "ثُمَّ لَا تَجِدُونِي بِخَيْلًا"، وقد

^(٥٦٥) - مفردات : أروم : أصول .

بخل الرجل بكسر الخاء ييخل بخلاً وهو باخل وبخيل، وجمع باخل بخال وبخل، وجمع بخيل بخلاء كطريف وطرفاء، ويقال البُخل والبَخْل بفتح الباء والخاء، والبخل إمساك المال والطعام وجميع ما يملكه^(٥٦٦) الإنسان ويمنعه الأقارب والخلان؛ لأنّ المال إنّما يراد، لانتفاع الإنسان به نفقة على نفسه ومواساة لإخوانه، وتفضلاً على أصدقائه وجيرانه، وصدقة يقدمها عند ربه ليحطّ بها من عظيم ذنبه^(٥٦٧)، ومن آمن بالجزاء يوم القيامة وصدّق بما جاء به محمد نبي الهدى والكرامة، بذل في يومه ما يجده في غده^(٥٦٨) وكان بما في يد الله أوثق منه بما في يده. والجبن يقال جبن يجبن جبناً بضم الجيم والباء فهو جبان، وجمع الجبان جبنا. وأنشدوا:

جَهْلًا عَلَيْنَا وَجُبْنًا مِنْ عَدُوِّكُمَْا

لَبِئْسَتِ الْخِلَّتَانِ الْجَهْلُ وَالْجُبْنُ

فجاء باللغتين، حفظته من الكتاب الكبير للقرّاز، فالجبان في اللغة: الخائف على نفسه من الموت أو ما يعتريه، ولهذا سمي في اللغة

^(٥٦٦) - في او ب " ما يملكه " وهو الاصح

^(٥٦٧) - إشارة الى قوله تعالى: " وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيراً وأعظم أجراً " .

^(٥٦٨) - وفي هذا يقول الله تبارك وتعالى: " إن الحسنات يذهبن السيئات " ، وقوله تعالى ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ .

بالبراعة، والبراعة القصبة الجوفاء، شبه الجبان لها كأنه لا قلب له كما
أن القصبة لاشيء فيها، وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد، أن عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم قالت: وكان عامر بن فهيرة يقول:
قَدْ رَأَيْتُ الْمَوْتَ قَبْلَ ذَوْقِهِ إِنَّ الْجَبَانَ حَتْفُهُ مِنْ فَوْقِهِ
قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيْدُهُ اللَّهُ: وقد أسنده ابن عيينة وابن اسحق
وسعيد بن عبد الرحمن عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي
الله عنها^(٥٦٩)، وهكذا الرواية قد رأيت، ويسمي العروضيون مثل هذا

^(٥٦٩) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم
المدينة (٢) وعك أبو بكر وبلال قالت: فدخلت عليهما فقلت: يا أبت كيف تجحدك
(٢) ويا بلال كيف تجحدك؟ قالت: فكان أبو بكر إذا أخذته الحمى يقول:
كل امرئ مصبح في أهله
وكان بلال إذا أفلح عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول:
ألا ليت شعري هل آبتن ليلة
بواي وحوالي إذخر وجليل
وهل أردن يوماً مياه مجنة
وهل يدون لي شامة وطفيل
(أ) المفردات: (١) في (ب) عجز البيت: الخلقان الجميل والجبر وهو خطأ، وفي أ
لبئت بالهمزة وهو الصحيح.
وعك: أي حم. (٣) تجحدك: أي تجحد نفسك أو جسمك.
مصبح: أي مصابا بالموت صباحاً أو يسقى الصبح، وهو شرب الإلابة وقيل المراد
يقال صبحك الله بخير

المخروم، وهو أن ينقص من صدر البيت شيء لا يتم الوزن إلاّ به فإن وزنه إنّما يتم بقوله: (لقد) باللام. (٥٧٠)

ادنى: أقرب إليه من شراك نعله: سير نعله الذي على ظهر القدم . والمعنى : أن الموت أقرب إليه من شراك نعله لرجله

أقلع: أي كف وزال . (٨) عقيرته: فعيلة بمعنى مفعولة : أي صوته يبكاء أو غناء قال الأصمعي : أصله أن رجلاً انعقرت رجله فرفعها على الأخرى وجعل يصيح فصار كل من رفع صوته يقال : رفع عقيرته وإن لم يرفع رجله . قال ثعلب: وهذا من الاسماء التي استعملت على غير أصلها . قالت عائشة فحنت رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتَهُ فَقَالَ " اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحُبِّنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ وَصَحِّهَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِهَا وَمِدَّهَا وَانْقُلْ حَمَاهَا فَاجْعَلْهَا بِالْجَحْفَةِ " .

(٥٧٠) - الحديث

(أ) رواه : ثقات

(ب) درجته : إسناده صحيح

(ج) تخریجه : البخاري كتاب مناقب الانصار باب مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه المدينة ج ٤ ص ٢٦٤ .

مسلم كتاب الحج باب التزغيب في سكنى المدينة والصبر على لأوائها ج ١ ص ١٠٣ حديث ٤٨٠ (١٣٧٦) نحوه .

موطأ مالك كتاب الجامع باب ماجاء في وباء المدينة حديث ١٤ ج ٢ ص ٨٩٠ - ٨٩١ بلفظه .

مسند أحمد ج ٦ ص ٦٥ وأخرجه في صفحة ٢٢٢ من نفس الجزء مثله .

(د) المفردات :

ليت شعري : أي شعوري - أي ليتني علمت بجواب ما تضمنه قولي .

بواد: حشيش مكة ذو الرائحة الطيبة .

وأما المخزوم بالزاي فهو زيادة حرف في أوله لا يصح الوزن إلاّ بإسقاطه، وقد ذكره العروضيون، وأما قول صاحب الكريم: إنّ الجبان حتفه من فوقه، أي من السماء مكتوب في اللوح لامن الأرض، ومن الله لامن الخلق فماباله يجبن ويفر من المخلوقين حيث لا يجوز له الفرار بضرة ونفعه وخيره وشره وحياته وموته من عند الله تعالى بقدره الذي لا يردّ، وحكمه الذي لا يعقب، وعلى ما سبق في علمه الذي لا يتغير؛ وقال علي رضي الله عنه: من أكثر النظر في العواقب لم يشجع فانتهزوا الفرصة فإنها تمرّ مرّ السحاب، ولا تطلبوا أثراً بعد عين، وقال أبو بكر الصديق لخالد^(٥٧١) بن الوليد حين بعثه لقتال أهل الردة:

جليل : نبت ضعيف يحش به البيوت وغيرها .

محنة : موضع على أميال من مكة، كان به سوق في الجاهلية.

يبدون : يظهرن .

شامة وطفيل : جبلان بقرب مكة على نحو ثلاثين ميلا منها . قال الخطابي كنت

أحسبها جبلين حتى مررت بهما ووقفت عليهما فاذا هما عينان من ماء .

وصححها : من الوباء .

صاعها : كيل يسع أربع أمداد .

ومدها : وهو رطل وثلاث .

بالجحفة : قرية جامعة على اثنتين وثمانين ميلا من مكة وكانت تسمى مهيعة.

^(٥٧١) - خالد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم القرشي أبو سليمان سيف

الله أسلم بعد الحديبية وشهد موته، ويومئذ سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيف

الله وشهد الفتح وحنينا واختلف في شهوده خير . روى عن النبي صلى الله عليه

"أحرص على الموت ، توهب لك الحياة"، وهذا الكلام من الصديق رضي الله عنه، مثل قول العرب: الشجاع موقى (والجبان^(٥٧٢) ملقى) أي: إنَّ الشجاع إذا عرف بالشجاعة تحامته الأقران وقل الإقدام عليه ، فكان ذلك وقاية له ، والجبان إذا عرف بالجن وضعف القلب طمع فيه كل أحد.

قال ذو النسيبين أيده الله: واعتبروا هذا فإنَّ من يقتل مدبراً أكبر ممَّن يقتل مقبلاً وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : "وَلَا كَذُوباً" هو من أبنية المبالغة جاء على فعول، والكذب في اللغة هو الاخبار عن النبي بخلاف ما

وسلم وآله وسلم وعنه ابن عباس وهو ابن خالته وجابر بن عبد الله، والمقدام بن معد يكرب وقيس بن أبي حازم والاشتر النخعي، وعلقمة بن قيس وجبير بن نفير وأبو العالية وأبو وائل وغيرهم استعمله أبو بكر على قتال أهل الردة، ومسيلمة، ثم وجهه إلى العراق ثم إلى الشام وهو أحد امراء الأجناد الذين ولوا فتح دمشق قال محمد بن سعد وابن نمير وغير واحد مات بحمص سنة (٢١) وقال رحيم وغيره مات بالمدينة وقيل مات سنة (٢٢) ويروى أنه لما حضرته الوفاة بكى وقال لقيت كذا وكذا زحفاً وما في جسدي شبر الا وفيه ضربة بسيف أو طعنة برمح وها أنا أموت على فراشي فلا نامت أعين الجبناء .

وفي الاستيعاب ثم ها أنا ذا أموت على فراشي كما يموت البعير فلا نامت أعين الجبناء (تهذيب التهذيب ١٢٤/٣).

^(٥٧٢) - في (ب) " الجبان" ساقطة وفي "أ" ملقى ساقطة والصحيح ما أثبتناه .

هو به وهو الكذب، والكذب والرجل كاذب وكذوب وكيدبان
وكذبذب بالثقل.

وأنشد القزاز شاهداً عليه

وَإِذَا سَمِعْتَ بِأَنِّي قَدْ بَعْتُهُ بِوَصَالٍ غَائِيَةٍ فَقَدْ كَذَّبْذَبَ

وكذبذب بالتخفيف قال: الخليل بن أحمد الكذب بسكون الذال
مصدر كذب، والكذاب بكسر الكاف مصدر كذب بثقل الذال،
والكذب بكسر الذال الاسم، والكذابة ثوب موشى.

قَالَ ذُو النَّسْبَيْنِ أَيْدَهُ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ غَرَائِبِ اللَّغَةِ أَنَّ كَذِبَ
بالتخفيف يتعدى إلى مفعولين، وكذب بالتشديد يتعدى إلى مفعول
واحد، وكذلك صدق وصدق، والصدق في اللغة الثبات.

الجزء الثالث والأخير

من كتاب نهاية السؤل في خصائص الرسول
محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم

قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم الليل

وَمِنْ خَصَائِصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: المشددة عليه، أنه فرض عليه القيام بالليل، واختلف في نسخ ذلك فقال قوم: نسخ الفرض وجعل نفلاً، وقال آخرون لم يزل مفروضاً عليه، وذلك في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُزْمِلُ * قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(٥٧٣) و"يا" حرف نداء و"أي" منادى مفرد، و"ها" للتنبيه، و"المزمل" نعت لأي، والأصل المتزمل ادغمت التاء في الزاي "قم الليل"، قم: فعل أمر وكسرت الميم

^(٥٧٣) - أصله المتزمل فأدغمت التاء في الزاي والمتزمل المتلفلف في الشوب، قرأ الجمهور "المزمل" بالادغام وقرأ أبي: المتزمل على الأصل وقرأ عكرمة بتخفيف الزاي ومثل هذه القراءة قول امرئ القيس:

كأن ثبيراً في أفانين وبله كبير أناس في لحاذ مزمل

والخطاب في الآية - للنبي صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في معناه، فقال جماعة أنه كان يتزمل صلى الله عليه وسلم بثيابه في أول ما جاءه جبريل بالوحي فرقاً منه حتى أنس به. وقيل المعنى: يا أيها المزمل بالنبوة والمترزم بالرسالة، وبهذا قال عكرمة، وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم لما سمع صوت الملك ونظر إليه أخذته الرعدة فأتى أهله وقال: زملوني دثروني، وكان خطابه صلى الله عليه وسلم بهذا الخطاب في أول نزول الوحي، ثم خوطب بالنبوة والرسالة. "قم الليل إلا قليلاً" أي قم للصلاة في الليل. (فتح القدير ج ٥ ص ٣١٥).

لالتقاء الساكنين . "إلا قليلاً": نصب على الاستثناء . نصفه: بدل من الليل، كأنه قال: قم نصف الليل أو انقص من النصف أو زد على النصف، خيّر الله حين فرض عليه قيام الليل بين هذه المنازل أي ذلك شاء فعل، فكان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه يقومون الليل نحو قيامهم في شهر رمضان حتى خفف الله ذلك عنهم . قاله ابن عباس وعائشة وكان بين أولها وآخرها سنة . كما حدثني جماعة من شيوخي بالمغرب والمشرق قراءة مني عليهم فمن قراءة بخراسان عليه الشيخ الصالح الثقة المسند أبو الحسن عبد الرحمن بن أبي الحسن ابن أحمد الجرجاني قال : سمعته على الشيخ الامام فقيه الحرمين أبي عبد الله الصاعدي قال سمعته على العدل أبي الحسين عبد الغافر بن محمد الفارسي قال: قرأته على الحاكم أبي أحمد الجلودي قال: سمعته على الفقيه أبي اسحق ابراهيم بن محمد بن سفيان قال : سمعت الامام أبا الحسين مسلم بن الحداد يقول : سنة سبع وخمسين ومائتين -

"حدثنا محمد بن المثنى العنزي قال حدثنا محمد بن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن زرارة أن سعيد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله فقدم المدينة فأراد أن يبيع عقاراً بها فيجعله في السلاح والكراع^(٥٧٤) ويجهد الروم حتى يموت ؛ فلما قدم المدينة لقي أناساً من

^(٥٧٤) - الكراع : اسم للخيل

أهل المدينة فنهوه عن ذلك واخبروه أن رهطاً ستة أراد ذلك في حياة نبي الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وقال " أليس لكم في أسوة " ؟ فلما حدثوه بذلك راجع امرأته - وقد كان طلقها - وأشهد على رجعتها، فأتى ابن عباس فسأله عن وتر رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقال ابن عباس : ألا أدلكم على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من؟ قال عائشة فأتها فاسألها ثم اتني فاخبرني بردها عليك .
فانطلقت إليها فأتيت على حكيم بن أفلح فاستلحقته^(٥٧٥) إليها فقال : ما أنا بقاربها، لأنني نهيتها أن تقول في هاتين الشيعتين شيئاً

الرهط: قوم الرجل وقبيلته عدد يجمع من الثلاثة الى العشرة وليس فيهم امرأة
الاسوة : القدوة - وفي القرآن الكريم " لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة "
رجعتها : بفتح الراء وكسرهما والفتح أفصح عند الاكثرين، وقال الأزهري : الكسر أفصح .

بردها عليك: أي بجوابها لك .

^(٥٧٥) - * فاستلحقته إليها: أي طلبت منه مرافقته إياي في الذهاب إليها.

* ما أنا بقاربها: يعني لا أريد قربها .

* الشيعتين : الشيعة الفرقتان، والمراد تلك الحروب التي جرت يريد شيعة علي وأصحاب الجمل .

* فأبت فيهما إلا مضياً : فامتنعت من غير المضى، وهو الذهاب . مصدر مضى يمضي
قال تعالى : " فما استطاعوا مضياً " .

فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم القرآن كان القرآن و معناه العمل به والوقوف عند حدوده ، والتأدب بآدابه والاعتبار بأمثاله وقصصه وتدبره وحسن تلاوته .

فأبت فيهما إلا مضيا قال: فأقسمت عليه، فجاء فانطلقنا إلى عائشة رضي الله عنها فاستأذنا عليها، فأذنت لنا فدخلنا عليها فقالت: أحكيمن ؟ " فعرفته " فقال : نعم . فقالت : من معك ؟ قال: سعد بن معاذ، قالت: ابن هشام ؟ قال ابن عامر: فترحمت عليه وقالت خيراً " قال قتادة : وكان أصيب يوم أحد " فقلت: يأم المؤمنين : انبئني عن خلق رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قالت : ألسن تقرأ القرآن؟ قلت: بلى: قالت : فان خلق نبي الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان القرآن، قال : فهممت أن أقوم، ولا أسأل أحداً عن شيء حتى أموت، ثم بدا لي فقلت: انبئني عن قيام رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقالت: ألسن تقرأ " يا أيها المزمّل ؟ قلت: بلى . قالت : فإن الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام نبي الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه حولاً، وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهراً في السماء، حتى أنزل الله عز وجل في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعاً بعد فريضة . قال: فقلت: يأم المؤمنين انبئني عن وتر رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فقالت: كنا نعد له سواكه وطهوره فيبعثه الله

وأمسك الله خاتمها: تعني أنها متأخرة النزول عما قبلها وهي قوله تعالى " إن ربك يعلم أنك تقوم أدني من ثلثي الليل . الآية .
 فيبعثه الله : أي يوقظه لأن النوم أخو الموت . (ملخص شرح النووي ١/٥١٣)

متى شاء أن يبعثه من الليل ؛ فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها إلا في الثامنة .

فيذكر الله ويحمده ويدعوه، ثم ينهض ويسلم، ثم يقوم فيصلي التاسعة، ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم تسليماً يسمعنا، ثم يصلي ركعتين بعدما يسلم وهو قاعد. فتلك إحدى عشرة ركعة يابني .

فلما سن^(٥٧٦) نبي الله صلى الله عليه وسلم وأخذه اللحم أوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعة الأول فتلك تسع يا بني ، وكان

٥٧٦- الحديث

(أ) درجته صحيح بسنده : مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب جامع صلاة الليل ومن نام عنها أومرض ٥١٢/١ - ٥١٣ - ٥١٤ لفظه حديث ١٣٩ (٧٦٤)
النسائي كتاب قيام الليل باب كيف الوتر بتسع ٢٤١/ نحوه
الدارمي كتاب الصلاة باب صفة صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣٤٤/١ - ٣٤٥ - ٣٤٦.

(د) المفردات:

فلما سن : في أ و ب "أسن" هكذا هو في معظم الأصول سن . وفي بعضها أسن وهذا هو المشهور في اللغة .
وأخذه اللحم : وفي بعض النسخ: وأخذ اللحم، وهما متقاربان والظاهر أن معناه كثر لحمه .

لوعلمت أنك لا تدخل عليها : قال القاضي عياض: هو على طريق العتب له في ترك الدخول عليها ومكافأته على ذلك بأن يحرمه الفائدة حتى يضطر الى الدخول عليها .

نبي الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا صلى صلاة أحب أن يداوم عليها، وكان إذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة، ولا أعلم نبي الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قرأ القرآن كله في ليلة، ولا صلى ليلة إلى الصبح، ولا صام شهراً كاملاً غير رمضان .

قال: فانطلقت إلى ابن عباس فحدثته بحديثها . فقال : صدقت، لو كنت أقربها أو أدخل عليها لأتيتها حتى تشافهني به . قال قلت : لو علمت أنك لا تدخل عليها ماحدثتك حديثها"

هذا حديث صحيح بنقل العدل عن العدل أخرجه مسلم في صحيحه، وكانت عائشة رضي الله عنها أعلم الناس بوتر رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وبخلواته وجهره وسره ، وبهذا الحديث وغيره أخذ الثوري واسحاق وأبو حنيفة^(٥٧٧) فقال : (صلى)^(٥٧٨) بالليل

^{٥٧٧} - أبو حنيفة النعمان بن ثابت التيمي أبو حنيفة الكوفي مولى بني تيم الله ابن ثعلبة وقيل انه من ابناء فارس . رأى أنساً وروى عن عطاء بن أبي رباح، وعاصم بن أبي النجود وعلقمة بن مرثد، وحامد بن أبي سليمان، والحكم بن عتبة وسلمة بن كهيل وأبي جعفر محمد بن علي وعلي بن الأقرم ، وزياد بن علاقة، وسعيد بن مسروق الثوري ، وعدي بن ثابت الانصاري وعطية بن سعيد العوفي ، وأبي سفيان السعدي ،وعبد الكريم بن امية ويحيى بن سعيد الانصاري وهشام بن عروة في الآخرين .
وعنه ابنه حماد وابراهيم بن طهمان، وحمزة بن حبيب الزيات وزفر بن الهذيل وأبو يوسف القاضي وأبو يحيى الحمانى ، وعيسى بن يونس ، ووكيع ، ويزيد بن رزيق وأسد بن عمرو البجلي ، وحكام بن يعلى بن سلم الرازي ، وخارجه بن مصعب

والنهار إن شئت ركعتين وإن شئت (أربعة)^(٥٧٩) أوستاً أو ثمانياً واحتجوا بما روي عن عائشة رضي الله عنها في صلاة رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالليل وقد روى جماعة من العلماء أحاديث عن عائشة رضي الله عنها في صلاة رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بالليل .

منها حديث ابن شهاب عن عروة عن عائشة^(٥٨٠)، وحديث هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وعبد المجيد بن أبي رواد ، وعلي بن مسهر ومحمد بن بشر العبدي ، وعبد الرازق ومحمد بن الحسن الشيباني ومصعب بن المقدام ويحيى بن يمان وأبو عصمة بن أبي مريم وأبو عبد الرحمن المقرئ وأبو نعيم وأبو عاصم وآخرون . قال العجلي : أبو حنيفة كوفي تميمي من رهط خمزة الزيات كان خزازاً يبيع الخبز ، ويروى عن اسماعيل بن حماد ابن أبي حنيفة قال : نحن من أبناء فارس الأحرار ولد جدي النعمان سنة ثمانين ، وذهب جدي ثابت إلى علي وهو صغير فدعا له بالبركة فيه وفي ذريته ، وقال محمد بن مسعد العوفي سمعت ابن معين يقول : كان أبو حنيفة ثقة لا يحدث بالحديث إلا بما يحفظه ولا يحدث بما لا يحفظه ، وقال صالح بن محمد الاسدي عن ابن معين كان أبو حنيفة ثقة في الحديث ، وقال محمد بن مراحم سمعت ابن المبارك يقول : أفقه الناس أبو حنيفة ما رأيت في الفقه مثله ، تهذيب التهذيب ١٠ / ٤٤٩ / ٤٥٠ .

^(٥٧٨) - في كل النسخ بالياء والصواب بحذفها .

^(٥٧٩) - في أ و ب "أربعاً" وهو الصواب .

^(٥٨٠) - الحديث

(أ) رواه: ثقات

(ب) درجته: إسناده صحيح

كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة لا يسلم إلا في آخرهن، والفاظ الأحاديث عن عائشة رضي الله عنها مضطربة (٢) وان كانت كلها في الصحيح ، وذكر أبو داود قال حدثنا عبد الرحمن بن ابراهيم دحتم ونصر بن عاصم الأنطاكي قالا حدثنا الوليد قال حدثنا الأوزاعي وابن أبي زينب عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين أن يفرغ من صلاة العشاء إلى أن يصدع الفجر إحدى عشرة ركعة يسلم بين كل اثنتين ويوتر بواحدة الحديث بطوله، وذكر ابن وهب في موطئه عن عمر بن الحارث ويونس بن يزيد وابن أبي ذئيب عن ابن شهاب عن عروة عن

(ج) تخريجه : البخاري كتاب التهجد باب طول السجود في قيام الليل ج ٢ ص ٤٢-

٤٣ نحوه .

مسلم .

ابن ماجه كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب ماجاء في حكم من يصلي بالليل

حديث ١٣٥٨ - ج ١ ص ٤٣٢ نحوه . وفي الزوائد اسناده صحيح ورجاله ثقات .

النسائي كتاب الأذان باب إيذان المؤمنين الأئمة بالصلاة ج ٦ ص ١٤٣ مثله .

المفردات :

يسلم بين كل اثنتين " هذا صريح في جواز الوتر بواحدة .

(٢) في أ و ب "فلهذا الاضطراب والاختلاف عن عائشة"

(٣) في أ و ب وأبى ليل " والصواب ما أثبتناه .

(٤) في ب " صلاة الليل " وهو الصواب. ت

عائشة مثله، فلهذا الاضطراب (والاختلاف) لم يأخذ بها مالك، وإن كان روى أكثرها في موطنه وكذلك الليث بن سعد والشافعي، وأحمد بن حنبل وابن أبي ليلى (٣) وأبو يوسف القاضي ومحمد بن الحسن وأبو ثور وداود وقالوا: (صلاة) (٤) مثنى مثنى، وحجتهم ما ثبت باجماع عن نافع وعبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمر أن رجلاً سأل رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن صلاة الليل، فقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشي أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى لم تختلف الرواة عن مالك في هذا الحديث، وقد نقلاه في الصحيحين وله طرق فيهما.

وكان مالك إماماً حافظاً متقناً من صغره إلى كبر سنه، وهو مع ذلك في نهاية من وفور عقله وحضور ذهنه، ونافع^(٥٨١) شيخه، بعثه

^{٥٨١} - نافع الإمام العلم - هو أبو عبد الله العدوي المدني حدث عن مولاة ابن عمر وعن عائشة وأبي هريرة وأم سلمة ورافع بن خديج وأبي لبابة وطائفة وعنه أيوب وعبيد الله بن عمر وابن عدن وابن جريج والأوزاعي ومالك وعقيل بن خالد والليث وخلف. قال البخاري وغيره أصح الأسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر قال عبيد الله ابن عمر بعث عمر بن عبد العزيز نافعاً إلى أهل مصر يعلمهم السنن. روى الأصمعي عن العمري عن نافع قال: أعطى عبد الله بن جعفر ابن عمر في اثني عشر ألفاً فأبى واعتقني قال أحمد بن حنبل إذا اختلف نافع وسالم ما أقدم عليهما.

ابن وهب حدثني مالك قال: كنت آتي نافعاً وأنا غلام حديث السن معي غلام فينزل ويحدثني، وكان يجلس بعد الصبح في المسجد لا يكاد يأتيه أحد فإذا طلعت الشمس

أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز إلى أهل مصر ليعلمهم السنن، وكان عمر بن عبد العزيز من كبار أهل العلم، وأما عبد الله بن عمر صاحب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وابن أمير المؤمنين الفاروق، وكان أفقه أهل زمانه بالمناسك وآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم أفتى الناس ستين سنة وهذا محال أن يأمر رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بشيء ويفعل خلافه، فقامت الحجة بالحديث الذي لم يختلف في نقله ولأَمِيَّتِهِ^(٥٨٢)، كلهم بمعنى واحد أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال: صلاة الليل مثنى مثنى فإن قيل: إن حديثنا عن سعيد عن قتادة عن زرارة أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله الحديث بطوله صحيح ورجاله عدول لا مطعن فيهم، قلنا: صدقت إلا أن سعيداً هو ابن أبي عروبة بهران، وكان سعيد حافظاً وهو أثبت أصحاب قتادة إلا أن علي ابن المديني قال سمعت يحيى يقول: لم يسمع سعيد بن أبي عروبة التفسير من قتادة، وقال أبو حاتم هو قبل أن يختلط

قام، وكان في حياة سالم لا يفني، وكان يلتف بكساء أسود يضعه على فيه، ولا يكلم أحداً. قال حماد بن زيد ومحمد بن سعد وجماعة: مات نافع سنة سبع عشر ومائة، وقال يحيى بن معين: نافع دلي في لُكْنِه مات سنة سبع عشرة، وعن نافع: قال خدمت ابن عمر ثلاثين سنة فأعطاه ابن عامر في ثلاثين ألفاً فقال: أخاف أن تفتني دراهم ابن عامر، اذهب فأنت حر. [تذكرة الحفاظ للذهبي ٩٧/١-٩٨].

^(٥٨٢) - في أ و ب "ولا متته" وهو الصواب.

ثقة، قال ابن حنبل من سمع من سعيد بن أبي عروبة قبل العزيمة فسماعه جيد، وقد كان أضعفهم قال عبد الله قلت له : كأن سعيداً اختلط . قال : نعم. فان قيل: إن هذا الحديث رواه معاذ بن هشام عن أبيه عن قتادة عن زرارة بن أوفى بالسند المذكور^(٥٨٣) ورواه أبو عوانة عن قتادة أخرجه مسلم.

عن محمد بن مثنى قال حدثنا معاذ بن هشام، ورواه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن زرارة بالسند المذكور أيضاً ورواه أبو عوانة عن قتادة عن زرارة، وكذلك رواه عيسى بن يونس عن شعبة عن قتادة منهم من اختصره ومنهم من طوله. قلنا: فحمله على الجواز فيجوز للرجل أن يصلي أربعاً أو ستاً أو ثمانية لا يجلس فيها إلا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعوه، ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلي التاسعة، ثم يقعد فيذكر الله ويحمده ويدعوه ثم يسلم، والأفضل أن يسلم من كل ركعتين. وقد اختلف العلماء في صلاة النهار هل هي بخلاف صلاة الليل أم لا؟ فمن الدليل على أنها وصلاة الليل مثنى مثنى فعل ابن عمر وفتياه؛ ففي الموطأ ما هذا نصه:

^(٥٨٣) - في أو و ب "واسلم أبي عروة به"

(٥٨٤) روى مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عمر كان يقول: صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يسلم من كل ركعتين "وان كان بلاغاً فإن مالك يقبله وعليه بنى موطأه. ومن روى الحديث وعلم بتخريجه يؤخذ بقوله ويعتمد على فتياه وفعله، وما رواه عنه علي بن عبد الله الأزدي

(٥٨٤) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال قال أخبرني سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: أن رجلاً قال يا رسول الله كيف صلاة الليل؟ قال: مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بواحدة" وللحديث أكثر من رواية.

أ - رواه: ثقات.

ب - درجته: إسناده صحيح.

ج - تخريجه: ١ - البخاري كتاب التهجد باب كيف كان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ٤٥/٢ وخرجه في كتاب الوتر باب ما جاء في الوتر ١٢/٢.

مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب صلاة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة في آخر الليل ٥١٦/١ لفظ ما في البخاري.

موطأ مالك كتاب صلاة الليل باب ما جاء في صلاة الليل ١١٩/١ لفظ ما في الكتاب حديث ٧.

النسائي كتاب قيام الليل باب كيف صلاة الليل ٢٢٧/٣.

د - المفردات:

مثنى مثنى: أي صلى مثنى مثنى فإنه المناسب لقوله: "فإذا خشيت" والخطاب مع ذلك للرجل أو مع كل من يصلح له. وفيه أنه ينبغي تأخير الوتر مهما أمكن فيصليه إذا خشى بالتأخير طلوع الفجر وهذا هو المراد بالخشية. والحديث مع أحاديث أخرى يفيد جواز الوتر بركعة واحدة كما هو مذهب الجمهور.

البارقي أنه كان يتطوع بالنهار أربعاً لا يفصل بينهم ، فهو حديث منكر انكره شعبة ونفى هذا الحديث ، وقد اختلف الفقهاء في قول رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "صلاة الليل مثنى مثنى" هل تقتضي مع الجلوس تسليماً أم لا؟ فقال منهم قائلون: لا يقتضي قوله هذا إلا الجلوس دون التسليم فمن شاء أوتر بثلاث ومن شاء أوتر بخمس ومن شاء أوتر بسبع ومن شاء أوتر بتسع، ومن شاء أوتر باحدى عشرة لا يسلم إلا في آخرهن ، روي ذلك عن جماعة من العلماء منهم سفيان الثوري^(٥٨٥) وأبو حنيفة واسحاق بن راهوية وجماعة يطول ذكرهم،

^(٥٨٥) - سفيان بن سعيد بن مسروق بن حبيب بن رافع بن عبد الله بن موهبة بن أبي عبد الله ابن منقذ بن نصر بن الحارث بن ثعلبة بن عامر بن ملكاف بن ثور بن عبد مناف بن أد ابن طائفة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. وكذا نسبه ابن أبي الدنيا عن محمد بن خلف التيمي غير أنه اسقط منه منقذاً والحارث وزاد بعد مسروق حمزة والباقي سواء.

وكذلك ذكر نسبه الهيثم بن عدي وابن سعد وأنه من ثور طائفة، وبعضهم قال هو من ثور همدان وليس بشيء وهو شيخ الاسلام إمام الحفاظ سيد العلماء العاملين في زمانه أبو عبد الله الثوري الكوفي المجتهد مصنف كتاب "الجامع" ولد سنة سبع وتسعين اتفاقاً وطلب العلم وهو حدث باعتناء والده المحدث الصادق سعيد بن مسروق الثوري، وكان والده من أصحاب الشعبي وخيثة بن عبد الرحمن ومن ثقات الكوفيين، وعده في صغار التابعين روى له الجماعة الستة في دواوينهم وحدث عنه أولاده، مات سنة ست وعشرين ومائة. [سيرة أعلام النبلاء ٢٢٩/٧ - ٢٣٠].

وحجتهم أحاديث عائشة رضي الله عنها في هذا الباب وحجة مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وأبي يوسف ومحمد صاحبي أبي حنيفة حديث ابن عمر بأن صلاة الليل مثنى مثنى . فقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صلاة الليل مثنى مثنى يقتضي التسليم والجلوس في كل ركعتين منها، وهذا هو الصواب الذي لا يدل لفظ شيء^(٥٨٦) إلا عليه ، ألا ترى أنه لا يجوز أن يقال: صلاة الظهر مثنى وإن كان يجلس في الركعتين منها، ومن الدليل أيضاً على أن صلاة النهار ركعتان صلاة رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فإنه ثبت عنه بإجماع: "انه كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعدها ركعتين" فوجب رد ما اختلفوا فيه إلى ما اتفقوا عليه قياساً مسنداً.

وفي الباب حديث الصلاة مثنى مثنى تشهد في كل ركعتين، وفيه تخليط في الأسانيد واضطراب في الأسماء فسقط. وبعد هذا فحديث عائشة يجوز الأخذ به لمن صلاه ، وحديث ابن عمر أفضل لمن أخذ به ووقفه الله.

^(٥٨٦) - في أ و ب "لفظ مثنى" وهو الصواب.

وأما المزمّل فاسم مشتق (من)^(٥٨٧) حالة النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان عليها حين الخطاب كما رواه البخاري في صحيحه بسنده الذي لا مطعن فيه:

قال حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن عقيل قال: ابن شهاب: سمعت أبا سلمة قال أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي: فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري قبل السماء فإذا الملك الذي جاءني بحراء قاعد على كرسي بين السماء والأرض فجلت^(٥٨٨) منه حتى هويت إلى الأرض فجئت^(٥٨٩) أهلي فقلت: زملوني زملوني فزملوني فأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ فَأَنْذِرْ...﴾ إلى قوله: فاهجر^(٥٩٠) قال أبو سلمة: والرجز: الأوثان، ثم حمي الوحي وتتابع^(٥٩٠).

^(٥٨٧) - في أ و ب "من حالة التي".

^(٥٨٨) - في أ و ب "جلت"

^(٥٨٩) - وفي أ و ب "فجلت" وهو تصحيف.

^(٥٩٠) - الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخرجه: البخاري كتاب تفسير القرآن ٧٤ سورة المدثر باب والرجز فاهجر يقال الرجز والرجس العذاب ٧٥/٦-٧٦ لفظه وقد أورده في الباب الرابع والثالث قبله نحوه.

وفي رواية عبد الله بن محمد المسندي في الباب الذي قبله بعد قوله: ﴿والرجز فاهجر﴾ قبل أن تفرض الصلاة.

وفي رواية اسحاق بن منصور قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا حرب قال: حدثنا يحيى قال سمعت أبا سلمة بسنده المذكور، وزاد: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيت خديجة فقلت: ذروني وصبوا علي ماء بارداً فأنزل علي: ﴿يا أيها المدثر قم فأنذر وربك فكبر﴾ وهذه الأحاديث تجمع على صحتها واتفاق رواتها وعدالتهم بما أسندوه منها قوله: فإذا الملك الذي جاءني بحراء هو الروح الأمين جبريل عليه السلام، وحراء يمدّ ويقصر ويؤنث ويذكر (ويعرف ولا

مسلم كتاب الإيمان باب بدء الوحي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٤٣/١ نحوه حديث ٢٥٥ (١٦١) ثم ذكر مثله في حديث ٢٥٦.
الترمذي كتاب تفسير القرآن باب ومن سورة المدثر ٤٢٨/٥ نحوه حديث رقم ٣٣٢٥.

مسند أحمد ٣٠٦/٣ نحوه.

د- المفردات:

"فجئت" أي فرغت ورعبت وكذا جئت. قال الخليل والكسائي: وجت فهو مجتوث ومجثوث - أي مذعور فزع.

"هويت" هوى إلى الأرض وأهوى إليها "لغت" أي سقط.

"ثم حمى الوحي وتتابع" هما، بمعنى فأكد أحدهما الآخر، ومعنى - حمى كثر نزوله وازداد من قولهم حميت النار والشمس أي قويت حرارتها.

يعرف^(٥٩١) وللناس فيه ثلاث لحنات يفتحون حاءه وهي مكسورة،
ويقصرون ألفه وهي ممدودة، ويميلونها ولا تسوغ الإمالة لأن الراء
سبقت الألف مفتوحة، وهي حرف مكرر فقام مقام الحرف المستعلى
، ومثل راشد ورافع لا يمال، وهذا الجبل على ثلاثة أميال من مكة
زادها الله شرفاً - كان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يتعبد)^(٥٩٢)
فيه قبل أن يوحى إليه على ما ثبت في الصحيحين أن رسول الله صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان يتحنث في غار حراء.

ولفظ الحديث في البخاري "حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا
الليث عن عقيل عن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين
أنها قالت: أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي
الرؤيا الصالحة في النوم فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت كفلق^(٥٩٣)
الصبح، ثم حجب إليه الخلاء^(٥٩٤) وكان يخلو بغار حراء فيتحنث^(٥٩٥)
فيه، وهو التعبد الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله ويتزود

^{٥٩١} - في أ و ب "يصرف ولا يصرف".

^{٥٩٢} - وفي أ و ب "يتعبد" وهو تصحيف.

^{٥٩٣} - مثل فلق الصبح أي : ضياؤه.

^{٥٩٤} - الخلاء - بالمد: الخلوة وفيها فراغ القلب لما يتوجه له.

^{٥٩٥} - فيتحنث: بمعنى يتحنف أي يتبع الحنيفية وهي دين ابراهيم.

لذلك، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الحق^(٥٩٦) وهو في غار حراء، فجاء الملك فقال: اقرأ فقال: ما أنا بقارئ . قال فأخذني فغطني^(٥٩٧) حتى بلغ مني الجهد^(٥٩٨) ثم أرسلني. فقال: اقرأ. قلت: ما أنا بقارئ ، قال: فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني. فقال: اقرأ فقلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثالثة ثم أرسلني . فقال: ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم﴾. فرجع بها رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يرجف^(٥٩٩) فؤاده فدخل على خديجة بنت خويلد فقال: زملوني زملوني فزملوه^(٦٠٠) حتى ذهب عنه الروع^(٦٠١) ، فقال لخديجة ، وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسي. فقالت خديجة: كلا والله ما يخزيك الله أبداً إنك لتصل الرحم وتحمل الكل، وتكسب المعدوم، وتقري الضيف، وتعين على نوائب الحق، فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى ابن عم خديجة ، وكان

^(٥٩٦) - حتى جاءه الحق: أي الأمر الحق.

^(٥٩٧) - فغطني: ضغطني وعصرني.

^(٥٩٨) - حتى بلغ مني الجهد: أي بلغ الغيظ مني غايته.

^(٥٩٩) - يرجف فؤاده: على انفعال حصل له من يحيى الملك، ومن ثم قال: زملوني.

^(٦٠٠) - فزملوه: أي لفوه.

^(٦٠١) - الروع: الفزع.

امراً قد تنصر في الجاهلية، وكان يكتب الكتاب العبراني ، فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب وكان شيخاً كبيراً قد عمي ، فقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك . فقال له ورقة: يا ابن أخي ماذا ترى ؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى. فقال له ورقة : هذا الناموس^(٦٠٢)، الذي أنزل الله على موسى يا ليتني فيها جذعاً ليتني أكون حياً إذ يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مخرجي هم ؟ قال: نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي، وإن يدركني يومك أنصرك نصرأ مؤزراً ثم لم

(٦٠٢)- الناموس: صاحب السر أو هو صاحب سر الخير.

لقد خشيت على نفسي" وقد اختلف العلماء في المراد بها على اثني عشر قولاً أولها: الجنون وأن يكون ما رآه من جنس الكهانة، وأبطله أبو بكر بن العزلي وحق له أن يبطل، لكن حمله الاسماعيلي على أن ذلك حصل له قبل حصول العلم الضروري له: أن الذي جاءه ملك وأنه من عند الله تعالى. ثانيها: الهاجس وهو باطل أيضاً لأنه لا يستقر وهذا استقر وحصلت بينهما المراجعة. ثالثها: الموت من شدة الرعب. رابعها: المرض وقد جزم به ابن أبي حمزة. خامسها: دوام المرض. سادسها: العجز عن حمل أعباء النبوة. سابعها: العجز عن النظر إلى الملك من الرعب. ثامنها: عدم الصبر على أذى قومه. تاسعها: أن يقتلوه. عاشرها: مفارقة الوطن. , حادي عشرها: تكذيبهم إياه. ثاني عشرها: تعييرهم إياه. وأولى هذه الأقوال بالصواب وأسلمها من الارتياب: الثالث واللذان بعده وما عداها فهو معترض والله أعلم. [فتح الباري بشرح صحيح البخاري جـ ١ ص ٥٦ - شركة الطباعة الفنية المتحدة. الناشر مكتبة كليات الأزهر].

ينشب ورقة أن توفي، وفتر الوحي قال ابن شهاب : وأخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: وهو يحدث عن فترة الوحي قال في حديثه بينا أنا أمشي إذ سمعت صوتاً من السماء فرفعت بصري فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فرعبت منه ، فرجعت فقلتُ : زملوني زملوني فأنزل الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴿٢﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ وَالرَّجْزَ فَاهْجُرْ ﴾ فحمي الوحي وتتابع، تابعه عبد الله بن يوسف وأبو صالح وتابعه هلال بن رداد عن الزهري ، وقال يونس ومعر: "بواده" (٦٠٣).

٦٠٢- أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه: ١- البخاري باب كيف كان بدء الوحي جـ ١ ص ٣، ٤.

الزمذي كتاب المناقب باب ما جاء في بدء نبوة النبي صلى الله عليه وسلم جـ ٥ ص ٥٢٠ نحوه.

د- المفردات:

أو مخرجي هم؟ "واستبعد النبي صلى الله عليه وسلم أن يخرجوه لأنه لم يكن فيه سبب يقتضي الإخراج لما اشتمل عليه من مكارم الأخلاق التي تقدم من خديجة وصفها. لم ينشب "بفتح الشين المعجمة - أي لم يلبث، وأصل النشوب التعلق أي لم يتعلق بشيء حتى مات.

وفتر الوحي: وفتر الوحي عبارة عن تأخره مدة من الزمان.

"بواده" يعني أن يونس ومعر روي هذا الحديث عن الزهري فوافقا عقلاً عليه إلا أنهما قالاً بدل قوله "يرجف فواده" "ترجف بواده" والبواد جمع بادرة وهي اللحمية

قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيَّدَهُ اللَّهُ: معنى يتحنث أي يتعبد، ويتحنث الاثم، لأن الحنث الاثم، وهذا اللفظ غريب قل من يعرفه، ومثله في الغرابة يتخرج^(٦٠٤) أي يفعل شيئاً يخرج به من المخرج^(٦٠٥)، ويتحوب أي يترك الحواب (والحواب)^(٦٠٦)، (المأثم) وفيه ثلاث لغات: حوب بفتح الحاء وحاب وحب، ويتأثم: أي يتجنب الاثم، وتحون فلان فلاناً إذا تعهده وحفظه فكأنه اجتنب فيه الخيانة التي هي إخلال بالحفظ والتعهد، وكل هذا من الأضداد.

ومن ذلك قول العرب: بخس لي هذا الصبي أي طهره، ومنه قولهم: مرّضته إذا أزلت مرضه بالقيام عليه، وقذيته: أخرجت عنه القذى، وشذبت الشجرة إذا نقيت عنها (شظها)^(٦٠٧) والشذب الغصن المقطوع، وفزعت عن قلبه أي أجليته^(٦٠٨) عن الفزع قال الله العظيم ﴿حتى إذا فزع عن قلوبهم﴾^(٦٠٩) ومنه قولهم: احتفيت الشيء إذا

التي بين المنكب والعنق تضطرب عند فزع الانسان. فالروايتان مستويتان في أصل المعنى.

^(٦٠٤)- في ب "يتخرج" وهو تصحيف.

^(٦٠٥)- في ب "المخرج" وهو تصحيف.

^(٦٠٦)- في أ و ب "الحوب المأثم".

^(٦٠٧)- في أ و ب "شيفها" ولعل الصحيح شذبها.

^(٦٠٨)- في أ و ب "من" الفزع.

^(٦٠٩)- سورة سبأ من الآية ٢٣.

أظهرته، وأزلت عنه (الحفي) ^(٦١٠) ومنه المحتفي للناس، وأعجمت الكتاب إذا نقيت عنه العجمة، وهي ألفاظ كثيرة قد جمعتها في كتابي المسمى (برايد) الدخلة ^(٦١١).

وقوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فجئنت منه، وقيدناه في الصحيحين بألفاظ منها جئنت بتقديم الهمزة قبل الثاء، وقيده أبو محمد الأصيلي في صحيح البخاري والسمري قندي في صحيح مسلم جئنت. قال الكسائي هما معاً من الرعب يقال: رجل مجئث ومجئث. قال الخليل بن أحمد:

﴿حتى إذا فرغ عن قلوبهم﴾ قرأ الأكثرون: "فرغ" بضم الفاء وكسر الزاي. قال ابن قتيبة: خفف عنها الفرغ، وقال الزجاج: معناه: كشف الفرغ عن قلوبهم. وفي المشار إليهم قولان: أحدهما أنهم الملائكة، وقد دل الكلام أنهم يفرغون لأمر طرأ عليهم من أمر الله ولم يذكره في الآية، لأن إخراج الفرغ يدل على حصوله، وفي سبب فرغهم قولان: أنهم يفرغون لسماع كلام الله تعالى: - روى عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجر السلسلة على الصفا فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل فإذا جاءهم جبريل فرغ عن قلوبهم فيقولون: يا جبريل: ماذا قال ربك؟ قال فيقول: الحق، فينادون الحق الحق" رواه أبو داود في سننه رقم (٤٧٣٨). والثاني أنهم يفرغون من قيام الساعة.

والقول الثاني: أن الذين أشير إليهم المشركون. [زاد المسير ٤٥٢/٦].

^(٦١٠) - ف أ و ب "أزلت عن الخفاء" وفي ب أزلت منه.

^(٦١١) - في أ و ب "برايد الرحلة" ولعله الصواب.

حيث الرجل، وجث أي: فزع، ووقع لأبي الحسن القنابسي في كتاب:
(التفسير من صحيح البخاري) فجثت.

وكذا لأبي عبد الله محمد بن الحذافي في صحيح مسلم أي
أسرعت جرياً، وهذا ليس بشيء لقوله في آخر الحديث: حتى هويت
إلى الأرض أي سقطت، ومن سقط من الذعر كيف يسرع في الهرب
فثبت بذلك أن سورة: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ نزلت بعقب قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ: زملوني زملوني ؛ لأجل أن هذا التزمل أريد به الدثار من البرد
الذي يعتري المروع، لانه كالمحموم فخطبه الله تعالى بالتلطف^(٦١٢)،

^(٦١٢) - قال القرطبي: وفي هذا النداء ملاطفة في الخطاب من الكريم إلى الحبيب إذا ناداه
بوصفه ولم يقل: "يا محمد" ليستشعر اللين والملاطفة من ربه ومثله قوله صلى الله عليه
وسلم لحذيفة بن اليمان يوم الخندق "قم يا نومان". [تفسير القرطبي ٦٠/١٩].
قال الواحدي: قال المفسرون: لما بدئ رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحي أتاه
جبريل فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم على سرير بين السماء والأرض كالنور
المتلألئ ففزع ووقع مغشياً عليه. فلما أفاق دخل على خديجة ودعا بماء فصب عليه
وقال: دثروني دثروني فدثروه بقطيفة فقال: "يا أيها المدثر قم فأنذر" ومعنى يا أيها
المدثر: يا أيها الذي قد دثر بثيابه: أي تغشى بها. وأصلها المدثر فادغمت التاء في
الدال لتجانسها، وقد قرأ الجمهور بالإدغام وقرأ أبي المدثر على الأصل، والدثار: هو
ما يلبس فوق الشعار: هو الذي يلي الجلد، وقال عكرمة: المعنى يا أيها المدثر بالنبوة
وأثقالها. قال ابن العزلي: وهذا مجاز بعيد لأنه لم يكن نبياً إذ ذاك "قم فانذر" انهض
فخوف أهل مكة وحذرهم العذاب إن لم يسلموا أو قم من مضجعك أو قم قيام عزم

والمعنى المطلوب من تزملة أي: يا أيها المتزمل ليدثر، دع هذا الدثار،
 وخذ في الانذار تأنيسا له من ذلك الروح وتنشيطاً على فعل ما أمر
 به، وهذا كما تقول لمن أرسلته في وجه ما، فتخوف من التفرد فيه،
 وجلس في بيته: يا أيها المتخوف انفذ في وجهتك، ولو قلت له يا أيها
 الجالس في بيته لاستقام الكلام إلا أن نداءه بالمعنى الذي من أجله
 جلس في بيته آنس له، وآمن من تخوفه، وأبلغ في التنشيط له على
 النفوذ، فكَذَلِكَ قوله تعالى في أول هذه السورة معناه: ﴿يا أيها المدثر
 قم فأندِرْ﴾ أي لا تُرْع ولا يمنعك الرعب من الإنذار فأنت منه آمن،
 وخاطبه بالاسم المشتق من الفعل ليستشعر اللين، والملاطفة كقول النبي
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لعلِّي حين غاضب فاطمة رضى الله عنها فأتاه
 وهو نائم في المسجد وقد ترب جنبه فقال له: "قم يا أبا تراب" (٦١٣).

وتصميم. وقيل الانذار هنا هو إعلامهم بنبوته وقيل: إعلامهم بالتحديد. [فتح القدير
 ٣٢٤/٥].

(٦١٣) - لفظ الحديث في صحيح البخاري "حدثنا عبد الله بن سلمة حدثنا عبد العزيز بن
 أبي حازم عن أبيه أن رجلاً جاء إلى سهل بن سعد فقال هذا فلان لأمير المدينة يدعو
 علياً عند المنبر قال: فيقول ماذا؟ قال: يقول له أبو تراب فضحك. قال والله ما سمأه
 إلا النبي صلى الله عليه وسلم، وما كان له اسم أحب إليه منه فاستطعمت الحديث
 سهلاً وقلت يا أبا عباس كيف؟ قال: دخل علي علي فاطمة، ثم خرج فاضطجع في
 المسجد: فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أين ابن عمك؟ قالت: في المسجد، فخرج

ملاطفة له وإشعاراً أنه غير عاتب عليه، وهو حديث مخرج في الصحيحين.

وكذلك قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لحذيفة ليلة الأحزاب، وقد رجع من حاجة رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقد أخذه البرد فغطاه رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بفضل شملته فنام فقال: " قم يا نومان " وحديثه مخرج في صحيح مسلم، وقد انفرد بإخراجه دون البخاري. (٦١٤)

إليه فوجد رداءه قد سقط عن ظهر وخلص التراب إلى ظهره فجعل يمسح التراب عن ظهره فيقول: اجلس أبا تراب، مرتين".
أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تحريجه: البخاري كتاب فضائل الأصحاب باب مناقب علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أبي الحسن رضي الله عنه، وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي أنت مني وأنا منك، وقال عمر توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنه راض. ح- ٤ ص ٢٠٧ - ٢٠٨.

مسلم كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل علي بن أبي طالب رضي الله عنه نحوه إلا أنه جاء بزيادة في أوله ج- ٢ ص ١٨٧٤ - ١٨٧٥ حديث ٣٨ - (٢٤٠٩).

^{٦١٤} - وأبليت: أي بالغت في نصرته، كأنما أراد الزيادة على نصرته الصحابة.

لفظ الحديث في صحيح مسلم "حدثنا زهير بن حرب واسحق بن إبراهيم جميعاً عن جرير قال زهير: حدثنا جرير عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال: كنا عند حذيفة فقال رجل: لو أدركت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قاتلت معه وأبليت،

فقال حذيفة: أنت كنت تفعل ذلك لقد رأيتنا مع رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ليلة الأحزاب وأخذتنا ريح شديدة وقرّ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة" فسكتنا. فلم يجبه منا أحد. ثم قال: ألا رجل يأتيني بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة؟" فسكتنا فلم يجبه منا أحد. ثم قال: "ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة" فسكتنا فلم يجبه منا أحد. فقال: قم يا حذيفة فأتنا بخبر القوم فلم أجد بداً إذا دعاني باسمي أن أقوم. قال: اذهب فأتني بخبر القوم ولا تدعهم علي، فلما وليت من عنده جعلت كأنما أمشي في حمام حتى أتيتهم فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار فوضعت سهماً في كبد القوس فأردت أن أرميه فذكرت قول رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "ولا تدعهم علي" ولو رميته لأصبته، فرجعت وأنا أمشي في مثل الحمام فلما أتيت فأكبرته بخبر القوم وفزعته قررت فألبسني رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من فضل عباءة كانت عليه يصلي فيها، فلم أزل نائماً حتى أصبحت فلما أصبحت قال: "قم يا نومان".

(١)- ولا تدعهم علي: أي لا تفزعهم علي ولا تحركهم علي وقيل: معناه لا تنفرهم وهو قريب من المعنى الأول، والمراد لا تحركهم عليك، فانهم إن أخذوك كان ذلك ضرراً علي لأنك رسولي وصاحبي.

(٢)- كأنما أمشي في حمام: يعني أنه لم يجد البرد الذي يجده الناس ولا من تلك الريح الشديدة شيئاً، بل عافاه الله منه بركة إجابته للنبي صلى الله عليه وسلم وذهابه فيما وجهه له ودعائه له صلى الله عليه وسلم، واستمر ذلك اللطف به ومعاطفه من البرد الذي يجده الناس، ولفظ الحمام عربية، وهو مذكر مشتق من الحميم وهو الماء الحار.

(٣)- أ- درجته: إسناده صحيح.

ب- تخريجه: مسلم كتاب الجهاد والسير باب غزوة الأحزاب. حديث ٩٩ (١٧٨٨)

ج ٢ ص ١٤١٤ - ١٤١٥:

ج - المفردات:

وأما قوله تبارك وتعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ قُمْ اللَّيْلُ﴾^(٦١٥) أي: لا تنزمل وترقد، ودع هذه الحال لما هو أفضل منها وهو الصلاة في جنح

يصلي ظهره: يدفعه ويدنيه منها، وهو الصان بفتح الصاد والقصر والصلاء بكسرهما والمد.

كبد القوس: هو مقبضها، وكبد كل شيء وسطه.

قررت: أي بردت. وهو جواب فلما أتته.

عباءة: العباءة والعباية، بزيادة ياء لفتان مشهورتان معروفتان. قال في المنجد: العباءة

كساء مفتوح من قدام يلبس فوق الثياب.

أصبحت: أي طلع علي الفجر.

يا نومان: هو كثير النوم وأكثر ما يستعمل في النداء. كما استعمله هنا.

^(٦١٥) - المزمل المتلفف بشيابه، يقال: تزمّل بثوبه أي التف به وتغطى، وزمّل غيره إذا غطاه.

قال امرؤ القيس: كبير أناس في بجاد زمّل. [عجز بيت لامرئ القيس وخطابه صلى

الله عليه وسلم بهذا الوصف "يا أيها المزمل" فيه تأنيس وملاطفة له عليه السلام، قال

السهيلي: أن العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك معاتبته سموه باسم مشتق من

حالته التي هو عليها. وسبب هذا التزمّل ما روي في الصحيح أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم لما جاءه جبريل وهو في غار حراء - في ابتداء الوحي - رجع إلى خديجة

يرجف فواده فقال: زملوني زملوني، لقد خشيت على نفسي. بما جرى فنزلت "يا

أيها المزمل". [صفوة التفاسير ٤٦٤/٣].

يا أيها المزمل قم الليل" قم للأمر العظيم الذي ينتظرك والعبء الثقيل المهيأ لك قم

للجهد والنصب والكد والتعب قم قد مضى وقت النوم والراحة. قم فتهياً لهذا الأمر

واستعد إن الذي يعيش لنفسه قد يعيش مستريحاً ولكنه يعيش صغيراً ويموت صغيراً،

فأما الكبير الذي يحمل هذا العبء الكبير فما له والنوم؟ وما له والراحة؟ وما له

والفراش الدافئ والعيش الهادئ؟ والمتاع المريح؟ [في ظلال القرآن ٣٧٤٤/٦].

الليل، وفيه من الفقه : التنبيه لكل متزمل راقد ليله لينتبه إلى قيام الليل وذكر الله تعالى، لأن الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل بذلك العمل واتصف بتلك الصفة.

وكان رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يقوم من الليل حتى تفطرت قدماه، وترجم البخاري في صحيحه في باب قيام النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الليل، وقالت عائشة رضى الله عنها: قام حتى تفطرت قدماه ولم يسنده البخاري في هذه الترجمة ، وأسنده مسلم بن الحجاج في صحيحه بسند لا مطعن فيه.

(٦١٦) قال حدثنا هارون بن معروف وهارون بن سعيد الأيلي قالوا: حدثنا ابن وهب قال أخبرني أبو صخر عن أبي قسيط عن عروة

(٦١٦) - الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه: البخاري كتاب التهجد باب قيام النبي صلى الله عليه وسلم حتى ترم قدماه. وقالت عائشة رضى الله عنها حتى تفطر قدماه ٤٤/٢ نحوه وأخرجه في كتاب التفسير سورة الفتح باب قوله: ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ويتم نعمته عليك ويهديك صراطاً مستقيماً " ٤٤/٦ لفظه.

مسلم كتاب صفات المنافقين وأحكامهم باب إكثار الأعمال والاجتهاد في العبادة ٢١٧٢/٣ لفظه حديث ٨١ (٢٨٢٠) وأخرجه في الحديث رقم ٧٩ قبله.

النسائي كتاب قيام الليل باب الاختلاف على عائشة في إحياء الليل ٢١٩/٣ نحوه .

بن الزبير عن عائشة قالت: كان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا صلى قام حتى تفطر رجلاه قالت عائشة: يا رسول الله أتصنع هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال: يا عائشة أفلا أكون عبداً شكوراً"

أخرجه في كتاب صفة القيامة والجنة والنار، والفطور في اللغة الشقوق، وأخرجنا معاً حديث المغيرة بن شعبة أنه كان صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ليقوم، أو ليصلي حتى ترم قدماه أو ساقاه فيقال له صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فيقول: أفلا أكون عبداً شكوراً.. هذا نص صحيح البخاري.

ونص صحيح مسلم عن زيادة بن علاقة عن المغيرة بن شعبة: أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صلى حتى انتفخت قدماه فقبل له اتكلف هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال: أفلا أكون عبداً شكوراً"

مسند أحمد ٢٥١/٤ وأخره في ١١٥/٦ نحوه.

د- المفردات:

تفطر: أصلها تفطر فحذفت إحدى التائين أي تشقق.

شكورا: قال القاضي: الشكر معرفة احسان الخس والتحدث به، وسميت المجازاة على فعل الجميل شكراً لأنها تتضمن الثناء عليه، وشكر العبد لله سبحانه وتعالى اعترافه بنعمه سبحانه وتعالى وثناؤه عليه وتمام مواظبته على طاعته.

(٦١٧) وفي صحيح البخاري عن يحيى بن بكير قال: حدثنا
 الليث^(٦١٨) بن يونس عن ابن شهاب قال حدثني الهيثم بن أبي
 سنان^(٦١٩) أنه سمع أبا هريرة وهو يقص في قصصه وهو يذكر رسول
 الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أن أخواكم لا يقول الرفث^(٦٢٠) يعني بذلك
 عبد الله بن رواحه:
 وفينا رسول الله يتلو كتابه^(٦٢١)

إذا انشق معروف من الفجر ساطع
 أرانا الهدى^(٦٢٢) بعد العمى^(٦٢٣) فقلوبنا به موقنات أن ما قال واقع

٦١٧- الحديث:

أ- رواه: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخریجه: ١- البخاري كتاب الأدب باب هجاء المشركين ١٠٨/٧-١٠٩ لفظه

تابعه عقيل عن الزهري عن سعيد والأعرج عن أبي هريرة.

مسلم كتاب صفات المنافقين وأحكامهم باب اكثار الأعمال والاجتهاد في العبادة

٢١٧١/٣ لفظه حديث ٧٩ (٢٨١٩).

٦١٨- في أ (عن يونس).

٦١٩- وفي ب عن "ابن شهاب".

٦٢٠- الرفث: الفحش من القول.

٦٢١- يتلو كتابه: القرآن الكريم.

٦٢٢- الهدى: الإسلام.

٦٢٣- العمى: الكفر والضلال.

بيت يجافي^(٦٢٤) جنبه عن فراشه

إذا استثقلت بالمشركين^(٦٢٥) المضاجع

قال ذو النسيبين أيده الله: عبد الله بن رواح بن ثعلبة بن أمري القيس الخزرجي يكنى أبا محمد أحد الثقات الفضلاء، شهد العقبة وبدراً وأحداً والخندق والحديبية وعمرة القضاء، وهو أحد الأمراء في غزوة مؤتة من أرض البلقاء من الشام، وفيها استشهد رضي الله عنه، وأعلم جبريل رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقتلهم يوم استشهدوا فنعامهم للناس على المنبر، وكان أيضاً رضي الله عنه أحد الشعراء المحسنين الذين يردون الأذى عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وفيه وفي صاحبيه - حسان وكعب نزلت الآية: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيراً وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ [الشعراء ٢٢٧] روى عنه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم وله عقب.

قَالَ ذُو النَّسَبَيْنِ أَيَّدَهُ اللَّهُ: ومن ولده عندنا بالأندلس الفقيه المقرئ المحدث الأديب الثقة الصدوق القاضي بمدينة "ليلة"^(٦٢٦) والخطيب بجامعها صاحب التصانيف أبو محمد قاسم بن إبراهيم بن قاسم بن يوسف بن يزيد بن معاوية بن إبراهيم بن أغلب بن عبادة بن

^(٦٢٤) - يجافي جنبه: أي يرفعه.

^(٦٢٥) - وروى بدل بالمشركين بالكافرين.

^(٦٢٦) - في (أ) لبلة "بالباء الموحدة.

حارثة بن عبد الله بن رواحة يعرف بابن الصابوني، ذكره غير واحد من علمائنا منهم الفقيه أبو محمد عبد الله الخولاني، وابن خزرج وقد ذكر ذلك كله شيخنا الفقيه المحدث المسند الثقة أبو القاسم بن بشكوال في كتابه (الصلة في تاريخ علماء الأندلس)، وهي عندي في مجلدين بحق سماعي منه رحمه الله، وقوله: يجافي جنبه أي يباعده، وأصله من الجفاء وهو التباعد وقيل من الارتفاع، فقيام آخر الليل قربه إلى رب العالمين، ويستجيب الله فيه دعاء الداعين، ويعطي فيه للسائلين ويغفر فيه للمستغفرين، وقد مدح جماعة من المؤمنين فقال أصدق القائلين: "كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون" (٢٢٧) "أي ينامون"

(٢٢٧) - الهجوع: النوم بالليل دون النهار. وفي "ما" قولان: أحدهما النفي. ثم في المعنى قولان: أحدهما - كانوا يسهرون قليلاً من الليل قال أنس بن مالك وأبو العالية: هو ما بين المغرب والعشاء.

والثاني: كانوا ما ينامون قليلاً من الليل. واختار قوم الوقف على قوله: "قليلاً" على معنى: كانوا من الناس قليلاً، ثم ابتداء فقال: "من الليل ما يهجعون" على معنى: نفي النوم عنهم البتة وهذا مذهب الضحاك ومقاتل. والقوم الثاني أن "ما" بمعنى الذي فالمعنى: كانوا قليلاً من الليل يهجعون، وهذا مذهب الحسن وغيره. [زاد المسير في علم التفسير ٣١/٨-٣٢].

وبالاسحار هم يستغفرون^(٦٢٨) "الذاريات ١٧-١٨ ثبت بأجماع أهل النقل ورواية العدل عن العدل عن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (قال)^(٦٢٩) ينزل^(٦٣٠) ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث^(٦٣١) الليل الأخير فيقول: من يدعوني فاستجب له، ومن يسألني فأعطيه، ومن يستغفرني فأغفر له".

^(٦٢٨)- قال مجاهد وغير واحد يصلون وقال آخرون قاموا الليل وأخروا الاستغفار إلى الأسحار كما قال تبارك وتعالى "المستغفرين بالأسحار". وقد ثبت في الصحيح عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إن الله تعالى ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا حتى يبقى ثلث الليل الأخير فيقول: هل من تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له هل من سائل فيعطى سؤله حتى يطلع الفجر". [تفسير ابن كثير ٤/٢٣٤].

^(٦٢٩)- في أ و ب "أنه قال".

^(٦٣٠)- ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا" قال الامام النووي : هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبان مشهوران للعلماء: أحدهما هو مذهب الجمهور السلف وبعض المتكلمين أنه يؤمن بأنها حق على ما يليق بالله تعالى وأن ظاهرها المتعارف في حقنا غير مراد. والثاني مذهب أكثر المتكلمين وجماعات من السلف أنها تتأول على ما يليق بها مواطنها وعلى هذا تأولوا هذا الحديث تأويلين: أحدهما تأويل مالك بن أنس رضي الله عنه وغيره ؛ معناه تنزل رحمته وأمره أو ملائكته. كما يقال: فعل السلطان كذا إذا فعله اتباعه بأمره. والثاني: أنه على الاستعارة - ومعناه الاقبال على الداعين بالاجابة والالطف.

(٦٣٢) وقد أخرجناه في الصحيحين، وترجم عليه البخاري باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل ، وفي روايته يقول: دون ياء، من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له؟ وفي صحيح مسلم كما قدمناه على نص الموطآت وله طرق في صحيح مسلم.

(٦٣١) - "حين يبقى ثلث الليل الأخير" وفي رواية ثانية للحديث "حين يمضي ثلث الليل الأول، وفي رواية أخرى، إذا مضى شطر الليل أو ثلثاه" قال القاضي عياض: الصحيح رواية "حين يبقى ثلث الليل الآخر.

وهذه الروايات في حديث رقم ١٦٩ و ١٧٠ من صحيح مسلم.

(٦٣٢) - الحديث:

أ- رواته: ثقات.

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تحريجه: البخاري كتاب الدعوات باب الدعاء نصف الليل جـ ٧ ص ١٤٩ لفظه.

مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب الترغيب في الدعاء والذكر في آخر الليل والاجابة فيه جـ ١ ص ٥٢١.

الدارمي جـ ١ ص ٣٤٧ كتاب الصلاة باب ينزل الله إلى السماء الدنيا نحوه.

مسند أحمد جـ ٤ ص ٨١ نحوه.

ابن ماجه كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في أي ساعات الليل أفضل جـ ١ ص ٤٣٥ نحوه.

فأما تأويله: فهو بين الامكان من النزول، فإننا نروي هذه الأحاديث ونقرُّ بها كما جاءت بلا كيف ولا تشبيه، ونكل أمر تأويلها إلى الله عز وجل، وهو قول أئمة الاسلام منهم مالك والأوزاعي وسفيان الثوري والليث^(٦٣٣) بن سعد وغيرهم وهو أحد قولي الأشعري وسأنص ذلك وأوضحه في شرح حديث الإسراء إن شاء الله، وإن كان حبيب كاتب مالك روى عن مالك ينزل أمره،

(٦٣٣) - شيخ الديار المصرية وعالمها ورئيسها أبو الحارث الفهمي مولاهم الأصبهاني الأصل المصري. حديث عن عطاء بن رباح ونافع العمري ابن مليك وسعيد المعتري والزهرى وأبي الزبير المكي، ومشرح بن هاعان وأبي قبيل المعافري ويزيد بن أبي حبيب وجعفر بن ربيعة، وخلق كثير . حج سنة ثلاث عشرة ومائة وله تسعة عشر عاما "فلحق بالكبار" وكان كبير الديار المصرية وعالمها الأنبل، كان الشافعي يتأسف على فواته وكان يقول هو أفقه من مالك إلا أن أصحابه لم يقوموا به، وقال أيضاً: كان اتبع للأثر من مالك، وقال يحيى بن بكير: هو أفقه من مالك لكن الحفظ لمالك، وقال ابن ذهب لولا الليث ومالك لضللنا . قال محمد بن ربح: كان دخل الليث في السنة ثمانين ألف دينار وما أوجب الله عليه زكاة قط . قلت: كان أحد الأجواد بعث إلى مالك بألف دينار وأهدى إلى مالك مرة أحمال عصفور، وأعطى ابن لهيفة - لما احترق منزله - ألف دينار. روى عبد الملك بن يحيى بن بكير عن أبيه قال: ما رأيت أحداً أكمل من الليث كان فقيه الدين عربي اللسان يحسن القرآن والنحو ويحفظ الشعر والحديث، حسن المذاكرة، وما زال يذكر جميله حتى عد عشرًا لم أر مثله. مات ليلة الجمعة النصف من شعبان سنة خمس وسبعين ومائة. وله إحدى وثمانون سنة. [تذكرة الحفاظ ١/٢٢٤-٢٢٦].

واعترض على هذا بأن أمره نازل أبداً، والفصل عنه بأنه في هذا الحديث مخصوص بما اقترن به من هذا القول: هل من سائل هل من داع على اختلاف طرق هذا الحديث، وأمره يتنزل أبداً لكن من غير هذه القرينة. وقيل: معنى ينزل ربنا عبارة عن بسط رحمته وسرعة إجابته. وحبيب رحمة الله مجرح عند العلماء، وقد فسر الله النزول بالقول في كتابه العزيز فقال جل وعز: ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلَ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾^(٦٣٤) "الأنعام ٩٣" أي سأقول، وقد قيل: إن النزول بمعنى الخلق. كقوله جل من قائل: ﴿أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾^(٦٣٥) (الزمر ٦) أي خلق لكم من الأنعام، وقال جل من قائل:

^(٦٣٤) - والمقصود بالنزول هنا نزول القرآن ومما يؤيد ذلك سبب نزول هذه الآية قيل أنها نزلت في عبد الله بن سعد بن أبي سرح وقيل نزلت في النضر بن الحارث. [انظر تفسير الكشاف ٣٥/٢].

^(٦٣٥) - خلق لكم من ظهور الأنعام ثمانية أزواج وهي المذكورة في سورة الأنعام "ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين". (ابن كثير ٤٦/٤).

وقضى لكم وقسم لأن قضاياه وقسمه موصوفة بالنزول من السماء حيث كتب في اللوح المحفوظ: كل كائن يكون، وقيل لا تعيش الأنعام إلا بالنبات والنبات لا يقوم إلا بالماء وقد أنزل الماء فكأنه أنزلها، وقيل خلقها في الجنة ثم أنزلها ﴿ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾ ذكرنا وأثنى من الإبل والبقر والضأن والمعز، والزواج اسم لواحد معه آخر فإذا انفرد فهو فرد ووتر. (تفسير الكشاف ٣٨٨/٣).

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ﴾ (يونس ٥) أي ما خلق لكم من رزق، وهو أن يخلق الله كل ليلة في سماء الدنيا قائلًا مصوتًا حتى يبقى ثلث الليل الآخر ينادي ويصوت ما يأمره الله تعالى به حين ينفجر الفجر فيكون الكلام للمنادي به صفة لذات الله تعالى، ويكون النزول الذي هو التحول صفة للملك فإن الله تعالى لا يزول ولا يحول. فنزوله تعالى من أفعاله، سَمِيَ ذلك الفعل نزولاً كما فعل إتياناً ومحياً ورمياً وقتلاً وموتاً وحشراً، وكأنه قال الله العظيم: ﴿أولم يروا أنا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها﴾^(٦٣٦) (الرعد ٤١) وقال الله تعالى:

وفي الحديث: "ينزل ربنا ... " إثبات النزول لله دون تأويل ولا تشبيه أخذًا بظاهر الحديث وهذا منهج السلف ولا أرى داعياً لمثل هذا التكلف في التأويل الذي جرى عليه البعض من العلماء. (٥/ع).

^(٦٣٦) - يعني أهل مكة، والاستفهام للإنتكار، أي أولم ينظروا أنا نأتي أرض الكفر كمكة ننقصها من أطرافها بالفتوح على المسلمين منها شيئاً فشيئاً. قال الزجاج: أعلم الله أن بيان ما وعد المشركين من قهرهم قد ظهر، يقول: أولم يروا أننا فتحنا على المسلمين من الأرض ما قد تبين لهم فكيف لا يعتبرون، وقيل إن معنى الآية: أولم يروا أننا فتحنا على المسلمين من الأرض ما قد تبين لهم فكيف لا يعتبرون، وقيل إن معنى الآية: موت العلماء والصلحاء. قال القشيري: وعلى هذا فالأطراف الأشراف. وقيل: المراد من الآية خراب الأرض المعمورة حتى يكون العمران في ناحية منها. (فتح القدير ٩٠/٣).

"ننقصها من أطرافها" بما نفتح على المسلمين من بلادهم فننقص دار الحرب ونزيد دار الإسلام، وذلك من آيات النصر والغلبة ونحوه، والمعنى: عليك بالبلاغ الذي

﴿فأتى الله بنيانهم من القواعد﴾^(٦٣٧) (النحل ٢٦) وغير ذلك في القرآن كثير إذ يتعالى الله عن الحاجة الى مكان وقوام وجهة وزمان ونزول من علو إلى أسفل بالثقل والزوال ، وافراغ الأمكنة والإشغال على هذا جميع علماء أهل السنة والجماعة ، ونزول خلقه التحول والانتقال ؛ هم أجساد محتاجون الى أمكنة وقوام وزمان ، والله تعالى هو مبدع الأمكنة ومنشئ الأزمنة وأنه لا مثل لذاته ولا لأفعاله، إذ كل فاعل يفعل لشيء وبشيء ، والله تعالى فطر السموات والأرض لا بشيء ولا من شيء، بل أحدث عينها مخترعاً منفرداً بلا آلة ولا عدة، وخلق خلقه فأماتهم وهو سيبيدهم، فلا خلقه إياهم لحاجة، ولا

حملته ولا تهتم بما وراء ذلك فنحن نكفيك ونتم ما وعدناك من الظفر ولا يضجرك

تأخيره فإن ذلك لما نعلم من المصالح التي لا تعلمها. (الكشاف ٣٦٣/٢).

قال ان عباس: أو لم يروا أنا نفتح ل محمد صلى الله عليه وسلم الأرض بعد الأرض ، وقال عكرمة ومجاهد : ننقصها من أطرافها. قال: خرابها. وقال الحسن والضحاك: هو ظهور المسلمين على المشركين. وقال ابن عباس في رواية: خرابها بموت علمائها وفقهاائها وأهل الخير فيها. (ابن كثير ٥٢١/٢).

^(٦٣٧) - القواعد: أساطين البناء التي تعمد، وقيل : الأساس ، وهذا تمثيل يعني انهم سورا منصوبات ليمكروا بها الله ورسوله ، فجعل الله هلاكهم في تلك المنصوبات كحال قوم بنو بنياناً وعمدوه بالأساطين فأتى البنيان من الأساطين بأن ضعفت فسقطت عليهم السقف وهلكوا. (الكشاف ٤٠٦/٢ - ٤٠٧).

إعادته لهم لضرورة، وأفعاله مباينة لأفعال خلقه غير مقيسة عليها،
كذلك نزوله غير مقيس على نزولهم فاعلم ذلك.
وأما إعرابه: فإنه جعل (من) استفهاماً، فرفع الأفعال الأولى
ونصب الأفعال الثانية على جواب الاستفهام.

واعلموا رحمكم الله أن الله جلت قدرته قدم الاستغفار على
التوبة، فقال جل من قائل: حكاية عن نبيه هود عليه السلام: ﴿وَيَا
قَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾^(٦٣٨) لأن الغرض طلب المغفرة فقدم
طلب الغرض على السبب وهو التوبة، ولما قدم الحسن بن علي بن أبي
طالب عليهما السلام على معاوية ، تبعه بعض حجاب معاوية فقال:
يا ابن بنت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إني رجل ذو مال ولا يولد
لي فعلمني شيئاً لعل الله يرزقني ولداً، فقال عليك بالاستغفار، فكان
يكثّر الاستغفار حتى ربما استغفر في يوم واحد مائة مرة فولد له عشرة

^(٦٣٨) - استغفروا ربكم: آمنوا به. ثم توبوا إليه من عبادة غيره لأن التوبة لا تصح إلا بعد
الإيمان، وإنما قصد استمالتهم إلى الإيمان وترغيبهم فيه بكثرة المطر وزيادة القوة ، لأن
القوم كانوا أصحاب زرع وبساتين وعمارات حراساً عليها أشد الحرص فكانوا
أحوج شيء إلى الماء. (الكشاف ٢/٢٧٥).

وقد أمرهم بالاستغفار الذي فيه تكفير الذنوب السالفة وبالتوبة عما يستقبلون ومن
اتصف بهذه الصفة يسر الله عليه رزقه وسهل عليه أمره وحفظ شأنه ولهذا قال:
﴿يرسل السماء عليكم مدراراً﴾ وفي الحديث: "من لزم الاستغفار جعل الله له من كل
هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً ورزقه من حيث لا يحتسب". (ابن كثير ٢/٤٥٠).

بنين، فبلغ ذلك معاوية، فقال: هلا سألته بم نال ذلك؛ فوفد وفدة أخرى فسأله الرجل. فقال: ألم تسمع قول نبي الله هود: ﴿ويزدكم قوة الى قوتكم﴾ (الآية ٥٢) وقول نبي الله نوح: ﴿ويمددكم بأموال وبنين﴾ ذكره الزمخشري في التفسير بهذا الاختصار، وقد حدثني غير واحد عنه، وقد روينا من طريق السمعاني أطول من هذا.

وأفضل الاستغفار ما سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيداً، وهو ما حدثني به الشيخ الصالح الثقة أبو جعفر محمد بن أحمد بن نصر سماعاً مني عليه بمنزله بمدينة أصبهان، بقراءة المحدث تقي الدين محمد بن أبي بكر بن أبي الرجا الحنبلي، وقرأته أيضاً عليه بلفظي.

قال أخبرنا أبو منصور محمد بن علي المدعو بالصيرفي في (٦٣٩) قراءة عليه وأنا أسمع في صفر سنة اثنتي (٦٤٠) عشرة وخمس مائة، وميلاده آخر يوم من شهر ربيع الثاني سنة إحدى وعشرين و أربعمائة يوم الخميس، ووفاته يوم السبت الثامن من شهر ذي القعدة لسنة أربع عشرة و خمسمائة، وأجاز لي تحت يدي عبد الرحيم بن زينة (٦٤١) في ربيع الآخر سنة اثنتي عشرة و خمسمائة قال: أخبرنا أبو الحسين أحمد بن محمد بن الحسين بن فادشاه قال: حدثنا الإمام أبو

٦٣٩- في أوب الصيرفي قراءة عليه

٦٤٠- في أ اثني وهو خطأ

٦٤١- في ب زينة

القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب في الأدعية - قال : حدثنا معاذ بن
 المثني قال حدثنا مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع عن حسين المعلم عن
 عبد الله بن بريدة عن بشير بن كعب عن شداد بن أوس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال : سيد الاستغفار أن يقول العبد " اللهم أنت
 ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك
 ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء بنعمتك علي وأبوء
 لك بذنب فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . " فإذا قالها موقنا بها
 حين يمسي فمات دخل الجنة ، وإن قالها حين يصبح موقنا بها فمات
 دخل الجنة . هذا حديث أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب
 الدعوات في ترجمة نصها "أفضل الاستغفار " حدثنا أبو معمر قال
 : حدثنا عبد الوارث قال حدثنا الحسين . قال ذو النسيين أيده الله :
 وهو المعلم المتقدم ، وفي رواية : أبوء لك بنعمتك علي وأبوء لك
 بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت . قال : ومن قالها من
 النهار موقنا بها فمات من يومه قبل أن يمسي فهو من أهل الجنة ، ومن
 قالها من الليل وهو موقن بها قبل أن يصبح فهو من أهل الجنة
 (٦٤٢) وأخرجه أيضا في ترجمة نصها (باب ما يقول إذا أصبح) حدثنا

^{٦٤} - الحديث رواه : ثقات .

درجته : إسناده صحيح .

مسدد قال حدثنا يزيد بن زريع بسندنا المذكور آنفا ، وشداد هذا هو ابن أخى حسان بن ثابت يكنى أبا يعلى نزل بالشام بناحية فلسطين ، وروى عنه أهل الشام ، وهو شداد بن أوس بن ثابت بن المنذر ، وقال أبو الدرداء صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحكيم هذه الأمة : إن الله يؤتي الرجل العلم ولا يؤتيه الحلم ، ويؤتيه الحلم ولا

تخرجه : البخاري في كتاب الدعوات باب فضل الاستغفار وقوله تعالى " استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً " وقوله " والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصبروا على ما فعلوا وهم يعلمون " . ١٤٥/٧ لفظه .

أبو داود كتاب الأدب باب ما يقول إذا أصبح ٣١٢/٥ نحوه حديث رقم ٥٠٧٠ . ابن ماجه كتاب الدعاء باب ما يدعو به الرجل إذا أصبح وإذا أمسى ١٢٧٤/٢ نحوه .

مسند أحمد ١٢٢/٤ مثله .

المفردات :

وأنا على عهدك : أي مقيم على ميثاقك الذى أخذت بقولك " ألسنت بربكم " أو على معاہدتي وأمرتني به في كتابك من الإيمان بك وبنبيك وكتابك .
ووعدك : أي مديم على وعدك الذى لا يخلف الذى وعدت به أهل الإيمان بك وبنبيك وكتابك .

ما استطعت : أي قدر استطاعتي .

أبوء بنعمتك : معناه الاعتراف بالنعمة والإقرار بها .

وأبوء بذنبي : معترفاً به كذلك .

يؤتيه العلم ، وأن أبا يعلى شداد بن أوس ممن آتاه الله العلم و الحلم ،
 حكاه ابن عبد البر^(٦٤٣) في الاستيعاب عن مالك قال أبو الدرداء :
 وروى ابن عبد البر في كتابه المذكور قال عباده بن الصامت : كان
 شداد بن أوس ممن آتاه الله العلم والحلم ، وبُشِّرَ هذا بضم الباء وفتح
 الشين يشتهه ببشير العدوى الذي يكنى أبا أيوب .

الإعراب : وأما إعرابه فقولك : اللهم نداء منفرد ، والميم في
 آخره عوض عن ياء في أوله ، فلهذا لم يضم إذ صار آخره بمنزلة
 الصوت فبني لهذا ، لأن (يا) لأصل له في الإعراب إنما هو صوت ،
 وكذلك (أي و أيا) هذا قول البصريين ، وأما قول الكوفيين :

^{٦٤٣} - الإمام شيخ الإسلام حافظ المغرب أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد
 البر بن عاصم النمري القرطبي ، ولد سنة ثمان وستين وثلاثمائة في ربيع الآخر وطلب
 الحديث قبل الخطيب بأعوام ، حدث عن خلف بن القاسم وعبد الوارث بن سفيان
 وعبد الله بن محمد بن عبد المؤمن و محمد بن عبد الملك بن صيفون وغيرهم ، قال أبو
 الوليد الباجي : لم يكن في الأندلس مثل أبي عمر في الحديث ، وقال ابن حزم :
 التمهيد لصاحبنا أبي عمر لا أعلم في الكلام على فقه الحديث مثله أصلاً فكيف
 أحسن منه ! وله تواليف لا مثل لها في جمع معانيها منها الكافي على مذهب مالك ،
 ومنها كتاب الاستيعاب في الصحابة ليس لأحد مثله ، ومنها كتاب جامع العلم
 وفضله وغيرها ، وكان مع تقدمه في علم الأثر وبصره في الفقه والمعاني له بسطة
 كبيرة في علم النسب . قال أبو داود المقرئ : مات أبو عمر ليلة الجمعة سلخ ربيع
 الآخر سنة ثلاث وستين وأربعمائة . تذكرة الحفاظ ٣/ ١١٢٨ - ١١٣٠ .

فهذيان بيقين . وأما لغته أبوء لك بذنبي معناه : أعترف طوعاً ، أي رجعت إلى الإقرار بعد الإنكار والسكوت . قال الخطابي : باء فلان بذنبه إذا احتمله كرها ولم يستطع دفعه ، وأصله من الرجوع ومنه قوله عز وجل حكاية عن ابن آدم : ” إني أريد أن تبوء بإثمي وإثمك (المائدة ٢٩) ، وقيل : ترجع به لازماً لك ، وقيل : تحمله كرها وتلزمه ، وقوله : فاغفر لي معناه : اللهم غط علي ذنبي وهو مأخوذ من قول العرب : قد غفرت المتاع في الوعاء اغفر غفرا إذا غطيته ، فقوله جل وعلا : يغفر لكم من ذنوبكم (الصف ١٢) أي يغطي عليكم ذنوبكم ، وإذا غطاها عليه لم يؤاخذها بها إذ لو عاقبه بها كان كشفاً لا تغطية ، والعقوبة لا تخفى فهي ضد التغطية والستر ، وكان صلى الله عليه وسلم يحرض على قيام الليل والنوافل ، وطرق فاطمة وعلياً ليلة للصلاة فقال ” ألا تصليان ؟ ” على ماثبت في الصحيحين .^(٦٤٤)

^{٦٤} - لفظ الحديث في البخاري ” حدثنا أبو اليمان قال أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني علي بن حسين أن علي بن علي أخبره أن علي بن أبي طالب أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقه فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ألا تصليان ؟ فقلت يارسول الله أنفسنا بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا ، فانصرف حين قلنا ذلك وهو يقول : وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً .

رواته : ثقات .

درجته : إسناده صحيح .

وقال : ” من يوقظ صواحب الحجرات ” يريد أزواجه صلى الله عليه وسلم لكي يصلين معه ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : ” يا رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة ” ، كاسية من ألوان الأثواب عارية من أنواع الثواب .^(٦٤٥) وذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل

تخرجه : البخاري كتاب التهجد باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة الليل و النوافل من غير إيجاب . وطرق النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وعلياً عليهما السلام ليلة للصلاة ٤٣/٢ .

مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب ما روي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح ٥٣٨/١ حديث ٢٠٦ (٧٧٥) نحوه .

المفردات :

طرقة و فاطمة : أي أتاها في الليل .

ثم سمعته وهو مول : المختار في معناه - أنه تعجب من سرعة جوابه وعدم موافقته على الاعتذار ، وقيل : قاله تسليماً لعهدهما وأنه لاعتب عليهما .

^(٦٤٥) - الحديث رواه ثقات .

درجته : إسناده صحيح .

تخرجه : البخاري كتاب العلم باب العلم و اليقظة في الليل ٣٧/١ لفظه ، ورواه في كتاب التهجد باب تحريض النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة الليل والنوافل من غير إيجاب .

الترمذي كتاب الفتن باب ما جاء ستكون الفتن كالليل المظلم ٤٨٧/٤ لفظه قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح .

موطأ مالك كتاب اللباس باب ما يكره للنساء لبسه من الثياب ٩١٣/٢ لفظه حديث

. ٨

فقيل : ما زال نائما حتى أصبح ، ما قام الى الصلاة فقال : بال الشيطان في أذنه ، وهو حديث مجمع على صحته ^(٦٤٦) ، وهذا نص صحيح البخاري عن عبد الله بن مسعود ، ونص صحيح مسلم قال : ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح ، قال : ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه ، أو قال في أذنه ” وذلك أن الشياطين باعدهم الله عن استماع المواعظ المنبهة من الرحمن ^(٦٤٧) ،

المفردات :

الجحرات : جمع حجرة وهي منازل أزواجه صلى الله عليه وسلم .

^{٦٤٦} - الحديث رواه : ثقات .

درجته : إسناده صحيح .

تخرجه : البخاري كتاب التهجد باب إذا نام ولم يصل بال الشيطان في أذنه ٤٧/٢ لفظه .

مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب ما روي فيمن نام الليل أجمع حتى أصبح ٥٣٧/١ حديث ٢٠٥ (٧٧٤) لفظه .

المفردات :

” بال الشيطان في أذنه ” اختلفوا في معناه - فقال ابن قتيبة : معناه أفسده ، وقال المهلب والطحاوي وآخرون : هو استعارة وإشارة الى انقياده للشيطان و تحكمه فيه وعقده على قافية رأسه : عليك ليل طويل ، وإذلاله له ، وقيل : معناه استخف به واحتقره واستعلى عليه .

^{٦٤٧} - الكفار كانوا يقولون أن محمداً كاهن ، وما يتنزل عليه من جنس ما يتنزل به الشياطين على الكهنة ، فكذبوا بأن ذلك مما لا يتسهل للشياطين ولا يقدر على

ودليل ذلك في القرآن العظيم قال الله العظيم : ” إنهم عن السمع معزولون ” ،^(٦٤٨) فجعلهم الله من كل خير مبعدين ، فلما لم يقم من الليل لذكر الله ، وأطاع الشيطان بترك الصلاة الذي هو دأب سيد المرسلين مكنه الله منه ، ولم يمنعه مانع من البول في أذنه حتى استغرق في نومه ، وبلغ منه تمام مراده ، لأن الشيطان خبيث مخبث ، وبوله أخبثه فإذا هذا الرجل مطرح أخبث الشيطان فما أبعدته عن تلاوة القرآن ! وقال الحزبي (بال) ها هنا بمعنى : ظهر عليه وسخر منه ، وقال غيره : يقال لمن استخف بإنسان وخدعه : بال في أذنه ، ومنه قول الله عز وجل : ” استحوز عليهم الشيطان فأنساهم ذكر الله ” .^(٦٤٩) وبال في أذنه كناية عن ضرب النوم عليه ، واستعار ذلك له لأن

لأنهم مرجومون بالشهب معزولون عن استماع كلام أهل السماء .الكشاف
١٣٠/٣ - ١٣١ .

وقد قال سبحانه وتعالى مخبراً عن الجن ” إنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً ، وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهاباً رصداً ... ” الآيات الى قوله تعالى ” أم أراد بهم ربهم رشداً ” الجن ٨ - ١٠ . ابن كثير ٣/٣٤٩ .

إنهم عن سماع القرآن أو كلام الملائكة محجوبون مرجومون بالشهب . فتح القدير
١١٩/٤ .

^{٦٤٨} - الشعراء : الآية ٢١٢ .

^{٦٤٩} - المجادلة : الآية ١٩ .

الأذن خاصة الانتباه وسماع ما يكون من أصوات الدعاة الى الخير ، كما قال جل من قائل : ” فضربنا على آذانهم ” (٦٥٠) ، أى أغمناهم ، وأقل الأحوال أن يذكر الله تعالى إذا استيقظ على فراشه ، لما حدثني موفق الدين أبو جعفر محمد بن أحمد قراءة مني عليه بأصبهان أخبرنا أبو علي أخبرنا أبو نعيم أخبرنا أبو محمد بن جعفر أخبرنا أبو مسعود الحافظ أخبرنا يحيى بن عبد الله الحراني قال : حدثنا الأوزاعي (٦٥١) حدثنا

غلب عليهم واستولى واستعلى . قال المبرد : استحوذ على الشيء حواه وأحاط به وقيل : قوي عليهم ، وقيل : جمعهم ، يقال : أحوذ الشيء : أي جمعه وضم بعضه الى بعض ، والمعانى متقاربة لأنه إذا جمعهم فقد قوي عليهم وغلبهم واستعلى عليهم واستولى وأحاط بهم ” فأنساهم ذكر الله “ أي أوامره والعمل بطاعته فلم يذكروا شيئاً من ذلك ، وقيل زواجه في النهي عن معاصيه ، وقيل : لم يذكروه بقلوبهم ولا بالسننهم . تفسير الكشاف ٤٧٣/٣ .

(٦٥٠) - الكهف : الآية ١١ .

ضربنا عليها حجاباً من أن تسمع : يعنى أغمناهم إنامة ثقيلة لا تنبههم فيها الأصوات كما ترى في المستثقل في نومه يصاح عليه فلا يسمع ، ولا يستنبه فحذف المفعول الذي هو الحجاب ، كما يقال : بنى على امرأته ، يريدون بنى عليها القبة . فتح القدير ١٩٣/٥ .

(٦٥١) - الأوزاعي شيخ الإسلام أبو عمرو : عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الدمشقي الحافظ ، وُلد سنة ثمان وثمانين وحدث عن عطاء بن أبي رباح والقاسم بن مخيمر وشداد أبي عمار وربيع بن يزيد والزهرى ومحمد بن إبراهيم التيمي ويحيى بن أبي كثير وخلق ، ورأى محمد بن سيرين مريضاً ويقال انه سمع منه ، حدث عنه شعبة وابن المبارك والوليد بن مسلم ويحيى القطان وخلائق . وقال الوليد بن مزيد : وُلد يبعبك

عمير بن هانئ حدثنا جناده بن أبي أمية قال : حدثني عباده هو بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من تعارَّ من الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . الحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله ، ثم قال : اللهم اغفر لي أو دعا استجيب له ، فإن توضأ قبلت صلاته " .

هذا حديث صحيح أخرجه البخاري في صحيحه منفردا به دون مسلم في آخر كتاب الصلاة في باب (فضل من تعارَّ من الليل فصلي) حدثنا صدقه قال أخبرنا الوليد هو بن مسلم قال حدثنا "الأوزاعي قال : علونا فيه غاية العلو والحمد لله (٦٥٢) .

يتيماً فقيراً في حجر أمه ، تعجز الملوك أن تؤدب أولادها أدبه في نفسه ، ما سمعت منه كلمة فاضلة إلا احتاج مستمعها إلى إثباتها عنه ، ولا رأيته ضاحكاً يقهقه ، ولقد كان إذا أخذ في ذكر الميعاد أقول : ترى في المجلس قلب لم يلك . قال عامر بن سيف : سمعت الأوزاعي يقول : إذا بلغك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث فإياك أن تقول بغيره ، فإنه كان مبلغاً عن الله . قال أبو اسحق الغزالي عن الأوزاعي : كان يقول : خمسة كان عليها الصحابة والتابعون : لزوم الجماعة ، وإتباع السنة ، وعمارة المسجد ، والتلاوة والجهاد . تذكرة الحفاظ ١٧٨/١ - ١٨٠ .

(٦٥٢) - الحديث رواه : ثقات .

درجته : إسناده صحيح .

لغته : تعارّ : استيقظ وهو تفاعل من العرار وهو صوت الظليم^(٦٥٣) ، والنائم لاصوت له ، وإنما المستيقظ هو المصوت فلهذا عبر بالتعار عن الاستيقاظ ، وقيل : تعار من الليل : سهر وتقلب في فراشه ، وقيل : لا يكون إلا مع كلام يرفع به صوته عند انتباهه وتمطيه ، وقيل : الأئين عند التمطي بأثر الانتباه وهو المعتاد من النائم ، وقد ضمن رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق أن من قال الكلمات التي ذكرنا ثم دعا استجيب له ، فسبحان المتفضل على هذه الأمة بمثل هذه النعمة ، ومن أصح الأحاديث وأجلها قدراً وأفضلها أجراً وذخراً قول رسول الله صَلَّى الله عليه وسلم : من قال

تخرجه : البخاري كتاب التهجد باب فضل من تعار من الليل فصلّى ٤٩/٢ ولفظ البخاري جاء ذكر "ولا إله إلا الله " .

الترمذي كتاب الدعوات باب ما جاء في الدعاء إذا انتبه من الليل ٤٨٠/٥ نحوه . ابن ماجه كتاب الدعاء باب ما يدعو به إذا انتبه من الليل ١٢٧٦/٢ مثله غير أنه زاد فيه " العليّ العظيم " ثم دعا : رب اغفر لي غفر له " حديث ٣٨٧٩ . الدارميّ كتاب الاستئذان باب ما يقول إذا انتبه من نومه ٦٦٧/١ زاد فيه "رب اغفر لي أو قال ثم دعا استجيب له فإن عزم فتوضاً ثم صلّى ثقبيل صلاته " . مسند أحمد ٣١٣/٥ نحو ما في الدارميّ .

المفردات :

من تعارّ بالتشديد : أى استيقظ .

^{٦٥٣} (- الظليم : الذكر من النعام .

سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها وإن كانت مثل
زبد البحر. (٦٥٤)

أجمع العلماء على صحة هذا الحديث ، وأخرجوه في جميع
مصنفاتهم ، وهذا الحديث أبين من الشمس ، ومن أن اليوم تابع
للأمس ، وفيه من الفقه ، جواز العد والإحصاء، ورد على من أنكره
من الجهال الأغبياء .

٦٥٤ - الحديث

(أ) رواه : ثقات

(ب) درجته : إسناده صحيح

(ج) البخاري كتاب الدعوات باب فضل التسبيح لفظه ١٦٨/٧

مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء

٢٠٧١/٣ نحوه حديث (٢٦٩١)

موطأ مالك كتاب القرآن ما جاء في ذكر الله تبارك وتعالى ٢٠٩/١ - ٢١٠ لفظه .

الترمذي كتاب الدعوات باب ما جاء في فضل التسبيح والتكبير والتحميد ٥٠٩/٥

نحوه .

(د) المفردات : (١) الظلم : الذكر من النعام

(٢) سبحان الله ،، معنى التسبيح التنزيه عما لا يليق به سبحانه وتعالى من الشرك

والوالد والصحابة والنقائص مطلقاً

،، سبحان الله ،، اسم منصوب على أنه واقع موقع المصدر لفعل محذوف تقديره

سبحت الله سبحاناً ولا يستعمل غالباً إلا مضافاً الى المفعول أي سبحت الله .

(٣) ،، مثل زبد البحر كناية عن المبالغة في الكثرة والزبد ما يعلو البحر عند هيجانه .

وأما مافيه من النحو فقول : سبحان الله (سبحان) مصدر
سبح سبحاناً ورجح رجحاناً وكفر كفراناً وشكر شكراناً، وأصل
سبح أي تباعد وارتفع . قال الأزهري : سبحت بي الأرض تباعدت
فكان قولنا : سبحان الله أي تنزيهاً لله وإبعاداً لصفاته الشريفة عن
الأفعال الجائزة والأحكام الظالمة ، وقال الحسن بن نصر الجرجاني :
(سبحان) لا يتحمل إلا ان يكون مصدراً (لأنه) ^(٦٥٥) اسم وليس نعتاً ،
وأضافته اليه تعالى تدل على أنه مصدر، والمصدر لا يكون إلا من فعل
، ودخلت الياء في قوله (وبحمده) دلالة على التعريف ، والمعنى :
سبحان الله والحمد لله وقال الحسن بن خلاد : سألت الزجاج عن
قوله صلى الله عليه وسلم : سبحانك اللهم وبحمدك ما العلة في ظهور
الواو ؟ فقال: سألت عنه أبا العباس محمد بن يزيد قال سألت عنه
المازني فقال : المعنى سبحتك اللهم بجميع آلائك ، وبحمدك سبحتك
. ذكر ذلك الخطابي ، وقال ابو العباس أحمد بن يحيى تغلب معناه:
سبحتك بحمدك جعل الواو صلة . قال ذو النسيين أيده الله : وهذه
الواو تسمى الواو المنفردة علم على التسبيح كعثمان للرجل ، وإنما منع
الصرف لأنه معرفة، وفي آخره ألف ونون زائدتان ، وأما لغته فقوله
صلى الله عليه وسلم : حطت خطاياها أي، أسقطت وأزيلت ، لأنه

^{٦٥٥} - في أ وب ،، فانه،،

كان حاملاً لها فحط حملها كما يحط حمل الدابة ، وقوله صلى الله عليه وسلم وإن كانت مثل زبد البحر؛ رغبة مائه عند تموجه واضطرابه تغمدنا الله برحمته (٦٥٦)

(٦٥٦) - وجاء في صحيح مسلم ، الحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملآن ما بين السموات والأرض... الحديث . والمعنى ثواب الحمد أو ثواب الصيغة لو قدر جسماً يملأ الميزان الذي توزن به أعمال العباد . ، ، الحمد لله ، وهذه الجملة أفضل صيغ الحمد

ولذا بدأ بها الكتاب العزيز وهي من الثناء على الله تعالى بصفات الكمال . دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين ١٦٧/١

وسبحان الله ، علم للتسبيح كعثمان للرجل وانتصابه بفعل مضمر تقديره اسبح الله سبحان ، ثم نزل منزلة سبحان منزلة الفعل فسد مسده ودل على التنزيه البليغ من جميع القبائح الذي يصيغها إليه أعداء الله تفسير الكشاف ٤٣٦/٢

(١٣٨) الحديث

(أ) رواه : ثقات

(ب) درجته : إسناده صحيح

(ج) تخريجه البخارى كتاب بدء الخلق باب صفة إبليس وجنوده ٩٥/٤ لفظه مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء ٢٠٧١/٣ وزاد فيه ، ، ومن قال : سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها ولو كانت مثل زبد البحر ، لفظه من غير الزيادة . حديث ٢٨ (٢٦٩١).

موطأ مالك كتاب القرآن باب ماجاء في ذكر الله تبارك وتعالى ٢٠٩/١ لفظه .

(د) المفردات :

عدل : بالفتح وسكون الدال : أي مثل

١٣٨ وكذلك ثبت باجماع اهل النقل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ((من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة ، كانت له عدل عشرة رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك))

الكلام على لغته وإعرابه ومعناه : لغته - عدل الشيء بفتح العين قسيمته ، يقول : عندي عدل ثوبك أي قيمته ، وعدل الشيء بكسره نظيره من جنسه ؛ تقول : عندي عدل ثوبك أي ثوب مثله وبفتح العين قيدناه في الموطأ وفي الصحيحين.

إعرابه : اعلم أن أفضل الذي معناه المفاضلة لا ينصرف قال الله العظيم ، ، إذا حُيِّتُم بتحية فحيوا بأحسن منها ، ، وقال النابغة : يوماً بأجود منه سيب نافلة ولا يحول عطاء اليوم دون غد المعنى في هذا الحديث الجمع على صحته دليل على أن الذكر أفضل الأعمال ألا ترى إلى هذا الكلام إذا قاله الإنسان مائة مرة يعدل

حرز : بكسر الحاء وسكون الراء : أي حصن
يومه : منصوب على الظرفية .

عشرة رقاب ، إلى ما ذكر فيه من الحسنات ومحو السيئات وهذا أمر كبير وأجر خطير . (٦٥٧)

وقرأت في خر اسان على الفقيه العدل تاج الدين أبي القاسم الفراءوي قال حدثني جدي فقيه الحرمين أبو عبد الله محمد بن الفضل سماعاً عليه سنة تسع وعشرين وخمس مائة قال: أخبرنا الشيوخ الجللة العلماء أبو سعد محمد بن علي الخشاب ، وأبو حامد أحمد بن الحسن الأزهري ، والشيخ سعيد بن أبي سعيد العيار الصوفي قالوا أخبرنا أبو محمد الحسن بن أحمد المجلدي قال أخبرنا أبو العباس محمد بن إسحاق بن إبراهيم الثقفي السراج قال : حدثنا قتيبة بن سعيد قال

(٦٥٧) - وقد استشكل بعض أهل العلم تفضيل الذكر على الجهاد مع أن الجهاد مع مافيه من دفع لأعداء الإسلام ومد لأنواره ورود الأدلة الصحيحة على تفضيله وإعلاء مكانه في الصالحات .

وفي الحديث ، ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والفضة وخير لكم من أن تلقوا العدو فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ، قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله . مشكاة المصابيح ٧٠٢/٢ .

ونجد الشوكاني رحمه الله يرد على هذا الاستشكال : بأن ذلك باعتبار الأشخاص والأحوال فمن كان مطيقاً للجهاد قوي الاثر فأفضل أعماله الجهاد ، ومن كان كثير المال فأفضل أعماله الصدقة ، ومن كان غير متصف باحدى الصفتين المذكورتين فأفضل أعماله الذكر . تحفة الذاكرين ص ١١

حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إنَّ الله ملائكة يطوفون في الطرقات يلتمسون أهل الذكر فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله تعالى تنادوا هلموا إلى حاجتكم قال: فيحفونهم بأجنحتهم إلى السماء الدنيا. قال فيسألهم ربهم عز وجل وهو أعلم بهم: ما يقول عبادي؟ قال: يقولون: يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك قال فيقول: هل رأوني؟ قال فيقولون: لا والله ما رأوك. قال فيقول: كيف لو رأوني؟ قال يقولون: لو رأوك كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تمجيداً وتحميداً، وأكثر لك تسبيحاً. قال فيقول: فما يسألوني؟ قال: يسألونك الجنة. قال يقول: وهل رأوها؟ قال يقولون: لا والله يا رب ما رأوها. قال فيقول: فكيف لو أنهم رأوها. قال يقولون: لو أنهم رأوها كانوا أشد عليها حرصاً وأشد لها طلباً وأعظم فيها رغبة. قال فمم يتعذون؟ قال يقولون: من النار. قال يقول: وهل رأوها؟ قال يقولون لا والله يا رب ما رأوها. قال يقول: فكيف لو رأوها^(٦٥٨). قال يقولون: لو رأوها كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة. قال فيقول: أشهدكم أنني غفرت

^(٦٥٨) - هذه العبارة في (أ) مكررة.

لهم. قال يقول ملك من الملائكة: فيهم فلان ليس منهم إنما جاء
لحاجة. قال: هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم^(٦٥٩).

هذا حديث صحيح باجماع أهل النقل، ورواية العدل عن العدل
أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب (الدعوات في باب فضل ذكر
الله) عن قتيبة بن سعيد^(٦٦٠) على النص الذي أورده، وقبـد علونا فيه
العلو الذي أورده، وفي قتيبة بن سعيد وافقناه.

^(٦٥٩) - (أ) رواه: ثقات.

(ب) درجته: إسناده صحيح.

(ج) تخريجه: البخاري كتاب الدعوات باب فضل ذكر الله عز وجل ١٦٨/٧ - ١٦٩
مثله.

(د) المفردات:

هلموا: أقبلوا.

فيحفونهم: حف حوله: أي التف حوله وهي في كثير من النسخ وفي بعضها.
حض: أي حث على الحضور. والمراد يحفونهم بأجنتهم ويحدقون بهم ويستديرون
حولهم.

^(٦٦٠) - قتيبة بن سعيد هو شيخ الإسلام المحدث الإمام الثقة الجوال راوية الإسلام أبو
رجاء قتيبة بن سعيد بن جميل بن طريف مولاهم البلخي البغلاني من أهل قرية
"بغلان" من موالى الحجاج بن يوسف الأمير الظالم هو ابن أخي وشيم بن جميل الثقفي
مولده في سنة تسع وأربعين ومائة.

قال الحافظ أبو أحمد بن عدي: اسمه يحيى بن سعيد وقتيبة لقب، وقال الحافظ بن
مندة: اسمه علي بن سعيد، وكان له أخ اسمه قديد بن سعيد قال الأصمعي: قتيبة مشتق
من القتب وهو المعى يقال طعنته فاندلقت اقتاب بطنه، أي خرجت، وارتحل قتيبة في

وقال في آخر هذا الحديث. ورواه سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. قال ذو النسبين أيده الله وصدق رحمه الله: حدثني الشيخ الزاهد الثقة العدل أبو الحسن عبد الرحيم بن عبد الرحمن الجرجاني قراءة مني عليه بمسجد المطر بشادياخ نيسابور قال: حدثنا الإمام فقيه الحرمين أبو عبد الله محمد بن الفضل سماعاً عليه سنة أربع وعشرين قال حدثنا العدل أبو الحسن الفارسي سماعاً عليه. قال: حدثنا الحكم أبو أحمد قراءة عليه قال: حدثنا الفقيه أبو اسحاق سماعاً عليه قال: فرغ لنا أبو الحسين من قراءة هذا الكتاب سماعاً من لفظه لعشر خلون من شهر رمضان سنة سبع وخمسين ومائتين قال: حدثنا

طلب العلم، وكتب ما لا يوصف كثرة، وذلك في سنة ثنتين وسبعين ومائة فحمل الكثير عن مالك والليث وشريك وحامد بن زيد، وأبي عوانة وابن لهيعة وبكر بن مضر، وكثير بن سليم صاحب أنس بن مالك وغيرهم. وروى عنه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي والترمذي في كتبهم وأكثروا، وروى ابن ماجه عن محمد بن يحيى الذهلي عنه وعن ابن أبي شيبة عنه، وروى الترمذي أيضاً عن رجل عنه وروى النسائي عن زكريا الخياط عنه، وروى عنه يعقوب ابن شيبة وأبو زرعة وأبو حاتم وأحمد بن يasar وكثيرون. قيل: انه وعظ مرة فمات في المجلس من تذكره أربعة أنفس. قال أبو بكر الأثرم: سمعت أحمد بن حنبل ذكر قتيبة فأنشئ عليه. وقال يحيى بن معين: من طريق أحمد بن زهير قتيبة ثقة، وكذا قال النسائي وزاد صدوق، وقال أبو حاتم الرازي: ثقة، وقال ابن خراش صدوق. (سير أعلام النبلاء ١١/١٣ - ١٥).

محمد بن جابر ميمون . قال: حدثنا بهز قال: حدثنا رهيّب قال: حدثنا سهيل عن أبيه عن أبي هريرة.

عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال^(٦٦١): إن الله تعالى ملائكة سيارة فضلاء يتتغون مجالس الذكر، فإذا وجدوا مجلساً فيه ذكر قعدوا معهم، وحف بعضهم بعضاً ومدوا بأجنتهم حتى يملأوا ما بينهم وبين السماء الدنيا، فإذا تفرقوا عرجوا وصعدوا إلى السماء قال:

(٦٦١) - (أ) درجته: صحيح بسنده.

(ب) تخریجه: مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب فضل مجالس الذكر ٢٠٦٩/٣ حديث ٢٥ (٢٦٨٩) لفظه.

(ج) المفردات:

سيارة: معناه سياحون في الأرض.

فضلاً: ضبطه على أوجه. أرححها وأشهرها فضلاً، والثانية فضلاً ورححها بعضهم وادعى أنها أكثر صواباً، والثالثة فضلاً قال القاضي: هكذا الرواية عند جمهور شيوخنا في البخاري ومسلم، والرابعة فضل على أنه خبر مبتدأ محذوف، والخامسة فضلاء جمع فاضل. قال العلماء: معناه على جميع الروايات، أنهم ملائكة زائدون على الحفظة وغيرهم من المرتبين مع الخلائق، فهؤلاء السيارة لا وظيفة لهم، وإنما مقصودهم خلق الذكر.

يتغون: أي يتتبعون، من التتبع وهو البحث عن الشيء والتفتيش. والوجه الثاني يتغون، من الابتغاء وهو الطلب وكلاهما صحيح.

وحف: هكذا في كثير من النسخ، وفي بعضها حض، أي حث على الحضور والاستماع.

خطاء: أي كثير الخطايا. (ملخص شرح الإمام النووي ٢٠٦٩/٣ - ٢٠٧٠).

فيسألهم الله تعالى وهو أعلم بهم: من أين جئتم؟ فيقولون: جئنا من عند عبادك في الأرض يسبحونك ويكبرونك ويهللونك ويحمدونك ويسألونك. قال: وماذا يسألوني؟^(٦٦٢) قالوا: يسألونك جنتك. قال: وهل رأوا جنتي؟ قالوا: لا أي رب. قال: فكيف لو رأوا جنتي؟ قالوا: ويستجيرونك. قال: ومم يستجيرونني؟ قالوا: من نارك يا رب. قال: وهل رأوا ناري؟ قالوا: لا. قال فكيف لو رأوا ناري؟ قالوا: ويستغفرونك. قال: فيقول: قد غفرت لهم، وأعطيتهم ما سألوا، وأجرتهم مما استجاروا. قال فيقولون: أي رب فيهم فلان عبد "خطاء" إنما مرّ بهم فجلس معهم. قال فيقول: وله غفرت؛ هم القوم لا يشقى جليسهم.

أخرجه مسلم في صحيحه في كتاب الذكر. فانظروا ما أعد الله لذاكره من الأجر^(٦٦٣)، ووضع بذكره عن كواهل مساعيهم من أعباء

^(٦٦٢) - (أ) و(ب) "يسألوني".

^(٦٦٣) - ذكر ابن القيم فوائد للذكر منها أنه يرضي الرحمن ويطرد الشيطان ويزيل الهم ويجلب السرور، ويقوي القلب والبدن وينور القلب والوجه ويجلب الرزق ويكسب المهابة والحلاوة. (الوابل الطيب ٣٦ لابن القيم).

روى البخاري ومسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحي والميت". (البخاري كتاب الدعوات باب فضل ذكر الله تعالى ١٦٨/٧).

الوزر، ورفع لهم به في مراتب الاختصاص من عظيم القدر، جعلنا الله ممن لا تزال مجالسهم يذكره معمورة وقلوبهم في بحار التفكير في آلائه معمورة، وأعمالهم عند مليكهم مشكورة، ومواقفهم في صحف الحمد مسطورة. وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "إن الله ملائكة سيارة فضلاً على نص ما أورده مسلم في صحيحه" فمعنى سيار: أي يسرون ويسبحون في الأرض، واختلف رواة مسلم في تقييد قوله فضلاً أكثرهم فضلاً فقيده أكثرهم بفتح الفاء وسكون الضاد وهو الصواب عند حذاق شوخنا، وقيد أبو العباس أحمد بن عمر العذري رواية كتاب مسلم بالأندلس فضلاً بضمين، وذكر أنه قيده بمكة زادها الله شرفاً على أبي العباس أحمد بن الحسين بن بندار الرازي؛ لأنه (سمعه بها)^(٦٦٤) سنة تسع وأربع مائة، ومعنى ذلك كله أنهم زيادة على كتاب الناس وكذلك جاء مفسراً في صحيح البخاري، والفضل في غير هذا الذي عليه ثوب واحد بغير إزار.

وان الإنسان إذا داوم على ذكر الله فلا يكاد يعمل عملاً إلا جاء مقروناً بذكر الله تعالى، وفي هذا من الخير والبركة ما يجعل عمله مقبولاً وثوابه عظيماً ومدلول الذكر يتسع ليشمل كل عامل لله بطاعة.

قال عطاء: مجالس الذكر هي مجالس الحلال والحرام كيف تشتري وتبيع وتصلي وتصوم وتنكح وتطلق.

^(٦٦٤) - في (أ) و(ب) "اسمعه عليه بها"

وقوله صلى الله عليه وسلم: وحط بعضهم بعضاً كذا قيدناه بحاء
مهملة عن أكثرهم، أي أشار بعضهم الى بعض بأجنتهم الى النزول،
ويعضده قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في صحيح البخاري: هلموا إلى
حاجتكم، أي تعالوا وأقبلوا، ورواه بعض الأندلسيين عن أبي عبد الله
بن الحذاء خص بخاء معجمة وهو وهم وتصحيف.

وإنما رواه ابن الحذاء عن ابن همام، وقيده بمصر: حض بضاد
معجمة مرسله أي حث، وفي بعضها: حف، ويعضد ذلك قول
رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في صحيح البخاري: فيحفونهم
بأجنتهم أي يكتنفونهم من جميع جانبهم، ويطوفون بهم، وحفاف
الشيء جانبه، وفي القرآن العظيم: ﴿وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ
الْعَرْشِ يَسْبَحُونَ﴾.

وقوله على نص صحيح مسلم عرجوا وصعدوا التفسير في
الحديث؛ لأن العروج هو الصعود، والتمجيد: النسبة الى المجد، والمجد
بلوغ النهاية في العظمة، والمجيد: العظيم وقيل الكريم، وقيل المقتدر
على الإنعام والفضل، وفي قوله جل وعلا: هل رأوني؟ وما بعده دليل
على جواز الرؤيا التي لا يخالف فيها من أهل السنة، وفي هذا الحديث
المتفق على صحته الحث على صحبة الصالحين من العلماء قد غفر الله
لجليسهم ولم يعمل مثل عملهم.

وكان رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يعلم أصحابه الدعاء،
ويحضهم عليه، ويأمرهم به، ويتلو عليهم قول ربه: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ
ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(٦٦٥) الآية والدعاء مخ العبادة؛ لأن فيه
الإخلاص والضرعة والإيمان والخضوع، والله تعالى يحب أن يسأل
ولذلك أمر عباده أن يسألوه. قال الشاعر:

فلا تسأل الناس من ما لهم ولكن سل الله من فضله

^{٦٦٥} غافر الآية ٦٠.

فيه قولان: أحدهما: وحدوني واعبدوني أثبتكم. قاله ابن عباس.
والثاني: سلوني أعطكم. قاله السدي. (زاد المسير في علم التفسير ٢٣٤/٧).
قال ابن كثير: هذا من فضله تبارك وتعالى وكرمه أنه ندب عباده إلى دعائه وتكفل لهم
بالإجابة كما كان سفيان الثوري يقول: يا من أحب عباده إليه من سألته فأكثر سؤاله
ويا من أبغض عباده إليه من لم يسأله وليس أحد كذلك يا رب. رواه ابن أبي حاتم
قال وفي هذا المعنى يقول الشاعر:

الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يغضب
(تفسير ابن كثير ٨٥/٤).

وروى الإمام أحمد في مسنده عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال: قال رسول
صلى الله عليه وسلم "إن الدعاء هو العبادة" ثم قرأ ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ الذين
يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين. (مسند أحمد ٢٧١/٤).
ورواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال الترمذي حديث حسن صحيح.

وسأل قتادة أنساً: أي دعوة كان يدعو بها النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أكثر؟ قال: كان أكثر دعوة (يدعو)^(٦٦٦) بها يقول: "اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار". قال: وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها ؛ (فإذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها)^(٦٦٧) فيه. أخرجه مسلم في صحيحه.

^(٦٦٦) (يدعو) في - أ - ساقطة.

^(٦٦٧) - هذه العبارة ساقطة في (ب).

(أ) رواه ثقات.

(ب) درجته: إسناده صحيح.

(ج) تخريجه: البخاري كتاب الدعوات باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتنا في الدنيا حسنة ١٦٣/٧ لفظه.

مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب فضل الدعاء باللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ٢٠٧٠/٣ لفظه. حديث ٢٦ - ٢٧ (٢٦٦٠).

(د) في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة" أظهر الأقوال في تفسير الحسنة في الدنيا أنها العبادة والعاقبة، وفي الآخرة الجنة والمغفرة.

وفي صحيح مسلم عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلاً من المسلمين قد خفت فصار مثل الفرخ. (مثل الفرخ: أي ضعف). فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: هل كنت تدعو بشيء أو تسأله إياه؟ قال: نعم. كنت أقول: اللهم، ما كنت معاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: سبحان الله لا تطيقه - أو لا تستطيعه - أفلا قلت: اللهم: آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار؟ قال: فدعا الله له. فشفاه. (مسلم ٢٠٦٩/٣).

قال: حدثني زهير بن حرب قال حدثنا اسماعيل (يعني ابن عليّة)
عن عبد العزيز وهو ابن مهيّب قال: سألت قتادة أنساً: أي دعوة كان
يدعوبها النبي صلى الله عليه وسلم أكثر؟ الحديث.
وأخرجه البخاري في صحيحه (قال: حدثنا مسدد قال: حدثنا
عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس قال: كان أكثر دعاء النبي صَلَّى
الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: " اللهم ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة،
وقنا عذاب النار".
وكان صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا أخذ مضجعه من الليل، ووضع
يده تحت خده ثم يقول: " اللهم باسمك أموت وأحيا " وإذا استيقظ
قال: " الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور " (٦٦٨)

(٦٦٨) - (أ) رواه: ثقات.

(ب) درجته: إسناده صحيح.

(ج) تخريجه: البخاري كتاب الدعوات باب ما يقول إذا أصبح ١٥٠/٧ لفظه.

مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب ما يقول عند النوم وأخذ المضجع
٢٠٨٣/٣ مثله حديث ٥٩ (٢٧١١).

ابن ماجه كتاب الدعاء باب ما يدعو به الرجل إذا أصبح وإذا أمسى ١٢٧٢/٢ نحوه.

الدارمي كتاب الاستئذان باب ما يقول إذا انتبه من نومه ٦٨٧/١ لفظه.

مسند أحمد ٣٠٢/٤ و ٢٩٤ مثله.

(د) المفردات:

هذا حديث مجمع على صحته أخرجه البخاري في صحيحه كتاب (الدعوات) وترجم عليه باب (وضع اليد تحت الخد اليمنى) وأسنده فقال: حدثنا موسى بن اسماعيل قال حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك عن ربعي عن حذيفة قال: كان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الحديث بنصه.

وأخرج مسلم في صحيحه في كتاب (الذكر) حدثنا عبد الله بن معاذ قال: حدثنا أبي قال حدثنا شعبة عن عبد الله بن أبي السفر عن أبي بكر بن أبي موسى عن البراء: أن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان إذا أخذ مضجعه قال: "اللهم باسمك" ^(٦٦٩) أحيا وباسمك أموت، وإذا استيقظ قال: الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور.

وقد أخرج البخاري هذا المتن في صحيحه في باب (ما تقول إذا أصبح) حدثنا عبدان عن أبي حمزة عن منصور عن ربعي بن (حراش) ^(٦٧٠) عن خرشة بن الحر عن أبي ذر قال: كان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إذا أخذ مضجعه من الليل قال: "اللهم باسمك أموت

^{٦٦٩} باسمك أحيا وباسمك أموت قيل معناه، بذكر اسمك أحيا ما حييت وعليه أموت وقيل معناه: بك أحيا أي أنت تحييني وأنت تميتني.
^{٦٧٠} - حراش: في (أ) و(ب) "حرش" بالشين المثلثة.

وأحيا. فإذا استيقظ قال: الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا^(٦٧١) وإليه النشور".

ننشرها: نخرجها. وأبو حمزة بالخاء المهملة، وهو محمد بن ميمون السكري مروزي ثقة، وأبو السّفر بفتح الفاء قيده الأمير وعبد الغني، وقيده غيرهما: بإسكان الفاء وفتحها، والصواب عندي ما قيده. وكان يقول عند الكرب: "لا إله الا الله الحليم، لا اله الا الله رب العرش العظيم، لا اله الا الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش الكريم"^(٦٧٢)

^(٦٧١) - بعد ما أماتنا وإليه النشور" المراد أماتنا النوم، وأما النشور فهو الإحياء للبعث يوم القيامة.

^(٦٧٢) - (أ) رواه: ثقات.

(ب) درجته: إسناده صحيح.

(ج) ترجمه: البخاري كتاب الدعوات باب الدعاء عند الكرب ٧ / ١٥٤ لفظه.

مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب دعاء الكرب ٣ / ٢٠٩٢ - ٢٠٩٣ حديث ٨٣ (٢٧٣٠) مثله.

ابن ماجه كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب ما جاء في صلاة الحاجة ١ / ٤٤٤ لفظه.

(د) المفردات:

"دعاء الكرب" هذا حديث جليل ينبغي الاعتناء به والإكثار منه عند الكرب والأمور العظيمة قال الطبري: كان السلف يدعون به ويسمونه دعاء الكرب.

وله طرق في الصحيحين عن ابن عباس عن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وقد ذكرنا من الأدعية أخفها على الإنسان وهي ثقيلة في الميزان ليقل لفظها حتى يسهل حفظها.

وقد أعلمنا رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أنه يستجاب للعبد ما لم يعجل. فقال صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الصحيحين: "يستجاب لأحدكم ما لم يعجل. يقول: دعوت فلم يستجب لي" (٦٧٣).

والسنة للداعي أن يتوضأ إذا أراد الدعاء لأن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فعل ذلك. رواه أبو موسى الأشعري، وأن يخفض صوته إذا

وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء. (صحيح البخاري ١٥٥/٧).

(٦٧٣) - (أ) رواه ثقات.

(ب) درجته: البخاري كتاب الدعوات باب يستجاب للعبد ما لم يعجل ١٥٣/٧ لفظه.

مسلم كتاب الذكر والدعاء باب بيان أنه يستجاب للداعي ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي ٣/ ٩٠ - ٩١ (٢٧٣٥) مثله.

الترمذي كتاب الدعاء باب ما جاء فيمن يستعجل في دعائه ٤٦٤/٥ لفظه.

موطأ مالك كتاب القرآن باب ما جاء في الدعاء ٢١٣/١ حديث ٢٩ لفظه .

ابن ماجه كتاب الدعاء باب يستجاب لأحدكم ما لم يعجل ٢/ ١٢٦٦ لفظه.

مسند أحمد ٤٨٧/٢ لفظه.

دعا أو ذكر الله، لقوله جل من قائل: ﴿قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتٍ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً﴾.

وقوله تبارك اسمه: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَخُفْيَةً﴾.

ولما رواه أبو موسى في الصحيحين: كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر، وكنا إذا علونا كبرنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أيها الناس اربعوا على أنفسكم فإنكم لا تدعون أصماً ولا غائباً، ولكن تدعون سمياً بصيراً.

اختصره البخاري، وجاء به مسلم بكماله عن أبي موسى أيضاً: قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فجعل الناس يجهرون التكبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم: أيها الناس اربعوا على أنفسكم إنكم ليس تدعون أصماً ولا غائباً إنكم تدعون سمياً قريباً، وهو معكم. قال: وأنا خلفه، وأنا أقول: لا حول ولا قوة إلا بالله فقال: يا عبد الله بن قيس ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ فقلت: بلى يا رسول الله. فقال: قل لا حول ولا قوة إلا بالله^(٦٧٤). وله طرق في الصحيحين .

^(٦٧٤) - (أ) رواه: ثقات.

(ب) درجته: إسناده صحيح.

(ج) تخرجه: البخاري كتاب الجهاد والسير باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير ١٦/٤ نحوه وأخرجه في كتاب المغازي باب غزوة خيبر ٧٥/٥ ورواه في كتاب

وقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : اربعوا على أنفسكم :أي كفوا عن
الشدة وارفقوا ولا تعجلوا ، يقال : ربع الرجل يربع إذا وقف وتجسس
ومنه قولهم : اربح على نفسك واربع على طلعك :أي أرفق بنفسك
وكفّ . ونبه الله جل جلاله على حقيقة الأدب في الدعاء أن يكون
خفية بإخفاء السر وصدق القلب وغاية التذلل ؛ لأن ذلك أحصر

التوحيد باب : وكان سميعاً بصيراً ١٦٨/٨ قريب منه . وأورده في كتاب الدعوات باب
إذا علا عقبه ١٦٢/٧ وفي كتاب القدر باب لا حول ولا قوة الا بالله ٢١٣/٧ .
مسلم كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب استحباب خفض الصوت بالذكر
٢٠٧٧٦/٣ حديث ٤٤ (٢٧٠٤) وحديث ٤٥ - ٤٦ - ٤٧ ص ٢٠٧٧
وص ٢٠٧٨ برويات مختلفة وألفاظ متقاربة .

مسند أحمد ٣٩٤/٤ مثله وفي ص ٤٠٢ بلفظه وزاد فيه "ان الذي تدعون أقرب الى
أحدكم من عنق راحلتكم يا عبد الله بن قيس الا أعلمك كلمة من كنوز الجنة" لا
حول ولا قوة إلا بالله .

(د) المفردات :

اربعوا : ارفقوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم فإن رفع الصوت إنما يفعله الإنسان لبعد
من يخاطبه ليسمعه وأنتم تدعون الله تعالى وليس هو بأصم ولا غائب بل هو سميع
قريب .

"لا حول ولا قوة إلا بالله كنز من كنوز الجنة" قال العلماء : سبب ذلك أنها كلمة
استسلام وتفويض الى الله واعتراف بالإذعان له وأنه لا صانع غيره ولا راد لأمره
ومعنى الكنز هنا : أنه ثواب مدخر في الجنة وهو ثواب نفيس . قال أهل اللغة : الحول
هو الحركة والحيلة أي لا حركة ولا استطاعة ولا حيلة إلا بمشيئة الله تعالى ، وقيل
في معناه : ولا حول في دفع الشر ولا قوة في تحصيل خير إلا بإذن الله تعالى .

للداعي في حين دعائه، وأظهر لرهبته، وأبين لتمسكه وذلتته، إذ صوت الخائف منخفض متذلّل، ولسان صاحبه منكسر وهذا وصف حقيقة العبودية واستحقاق الربوبية؛ فإذا كان العبد يفعل ذلك بنظيره وهو عبد مثله؛ فالمولى بذلك أحق وأولى .

ويجب على الداعي أن يتجنب السجع في الدعاء فإن ابن عباس قال في صحيح البخاري : " فاني عهدت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه لا يفعلون إلا ذلك "

تفرد البخاري بإخراجه فيقال: في باب ما يكره من السجع والدعاء: حدثنا يحيى بن محمد بن السكن قال: حدثنا حيان بن هلال أبو حبيب قال : حدثنا هارون المقرئ قال : حدثنا الزبير بن الخريث عن عكرمة عن ابن عباس (٦٧٥) .

(٦٧٥) - الحديث

(أ) رواه : ثقات

(ب) درجته : إسناده صحيح

(ج) تخريجه : البخاري كتاب الدعوات باب ما يكره من السجع في الدعاء ١٥٣ / ٧ .

(د) المفردات :

ولا ألفينك : أي لأجدك

السجع : هو اتفاق فاصلتين فأكثر

الفرق بينه وبين الشعر في ان الشعر موزون مقفى

قال ذو النسيبين أيده الله : هارون^(٦٧٦) بن موسى النحوي المقرئ
الأعور بصري ثقة يقال له : العتكي له كنيستان : أبو عبد الله (وأبو

لفظ الحديث في البخاري " حدثنا يحيى بن محمد بن السكن حدثنا حيان بن هلال حدثنا
هارون المقرئ حدثنا الزبير بن الخريت عن عكرمة عن ابن عباس قال : حدث الناس
كل جمعة مرة فإن أبيت فمرتين فإن أكثر فثلاث مرار، ولا تمل هذا القرآن، ولا
ألفينك تأتي القوم وهم في حديث من حديثهم؛ فتقص عليهم فتقطع عليهم حديثهم
فتملهم، ولكن انصت فإذا أمروك فحدثهم وهم يشتهونه فانظر السجع من الدعاء
فاجتنبه فاني عهدت رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأصحابه لا يفعلون إلا ذلك .
يعني الاجتناب .

^(٦٧٦) - هارون بن موسى الأزدي العتكي مولا هم أبو عبد الله ويقال أبو اسحاق النحوي
البصري الأعور صاحب القراءات . روى عن أبي عمرو بن العلاء وبديل بن ميسرة
وثابت البناني وأبي عمران الجوني والزبير بن الخريت وابن اسحاق ومحمد بن عمرو
بن علقمة وعبد الله بن أبي اسحاق الحضرمي وعوف الأعرابي وشعيب بن الحجاب
وطاووس بن كيسان والخليل بن أحمد النحوي وعدة . وعنه شعبة، وروى أيضا عنه
وأبو عبيدة الحداد وحماد بن زيد ووكيعة وجبان بن هلال ، وبهز بن أسد وجعفر بن
سليمان الصبعي وزيد بن الحباب وعبيد ابن عقيل الهلالي ، وهيب بن عمر النميري
، وموسى بن اسماعيل، ومسلم بن إبراهيم وهدي بن خالد وعلي بن الجعد وشيان بن
فروخ وطالوت بن عباد وآخرون .

قال الدوري عن ابن معين ثقة وقال أبو حاتم السجستاني عن الأصمعي كان ثقة
مأمونا، وقال أبو زرعة وأبو داود ثقة، وقال شعبة هارون الأعور من خيار
المسلمين وقال سعيد الجرمي عن أبي عبيدة الحداد ثنا هارون الأعور وكان صدوقاً
حافظاً وقال سليمان ابن حرب ثنا هارون الأعور وكان شديد القول في القدر وذكره
ابن حبان في الثقات قلت: وقال البزار ليس به بأس . (تهذيب التهذيب ١١/١٤-١٥)

موسى^(٦٧٧) ومعنى (إلا ذلك) بكسر الهمزة وهو حرف استثناء يخرج بعض ما تضمنتها الجملة المذكورة قبله منها يعنى : الاجتناب من السجع كله، وهو لغة قرشية فصيحة، فالسجع إذا قصد في الدعاء مكروه وإنما يليقه رؤساء الجان على ألسنة الكهان، وحرف السجع ملتزم كما في حروف الروي من الشعر، وأما الخطب فهو مستحسن لا يقدر عليه إلا من له لسن، هذه خطب أمير المؤمنين أبي الحسن على بن أبي طالب عليه السلام ومواعظه مسجعة، لا يقدر على أمثالها إلا بعد إجمالة فكرة وروية واقتداح فطنة ذكية جليلة، ومنها فيما رويناه عنه عليه السلام : إنما الدنيا دار ممر، والآخرة دار مستقر، فخذوا من دار ممركم لمقركم، ولا تهتكوا استاركم عند من يعلم أسراركم. وهذا فيه سجع ورجع، لأنه استعمل الرجوع في الممر والمقر.

اللهم انا صرفنا تأملنا الى كرمك، ووجهنا إلى فضلك، ورجاءنا بالثقة بك والاعتماد عليك، لأنك ضمننت إجابة الدعاء، وتكفلت بقضاء حوائج الداعين، فقلت وأنت أصدق القائلين :

﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين﴾ وقلت تباركت وتعاليت : ﴿واذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداعي إذا دعان﴾

^(٦٧٧) - في أ و ب " وأبي موسى " وهو خطأ

فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون ﴿٦٧٨﴾ وأخبرتنا في محكم كتابك المبين انك تجيب دعوة المضطرين، فنسألك يا أرحم الراحمين أن

٦٧٨- البقرة الآية ١٨٩

في سبب نزول هذه الآية خمسة أقوال -

أحدها : أن أعرابياً جاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال : أقرّب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه ؟ فنزلت هذه الآية . رواه السبّلت بن حكيم عن أبيه عن جده . والثاني : أن يهود المدينة قالوا يا محمد كيف يسمع ربنا دعاءنا وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء مسيرة خمسمائة عام ؟! فنزلت هذه الآية . رواه أبو صالح عن ابن عباس . والثالث : أنهم قالوا يا رسول الله لو نعلم أي ساعة أحب إلى الله أن ندعو فيها دعونا فنزلت هذه الآية : قاله عطاء . والرابع أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا له أين الله ؟ فنزلت هذه الآية : قاله الحسن . والخامس : لما حرم في الصوم الأول على المسلمين بعد النوم الأكل والشرب والجماع أكل رجل منهم بعد أن نام ووطئ رجل بعد أن نام فسألوا كيف التوبة مما عملوا؛ فنزلت هذه الآية . قاله مقاتل : ومعنى الكلام : إذا سألوكم عني، فاني قريب منهم (زاد المسير في علم التفسير ١/١٨٩)

قال الامام مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى بن أزهر عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " يستجاب لأحدكم ما لم يعجل يقول دعوت فلم يستجب لي " أخرجه في الصحيحين من حديث مالك به وهذا لفظ البخاري رحمه الله . وقال مسلم في صحيحه بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطع طاعة رحم ما لم يستعجل . قيل يا رسول الله ما الاستعجال ؟ قال : يقول : قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجاب لي فيتحسر عند ذلك ويدع الدعاء " (تفسير ابن كثير ١/٢١٨-٢١٩) .

تصلي على علم أصفياك ومبلغ أنبائك وخاتم أنبيائك محمد الصادق
الأمين .

اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب
النار، وارحمنا إذا انقطع من سلك الحياة نظامها وتعدمت لياها
وأيامها، وانفعنا بالعلم، واجعلنا ممن يريد به وجهك الكريم، وخيرك
الراهن المقيم، واسألك الصلاة أولاً وآخرأ على محمد رسولك الكريم
وعلى آله الجدرء بالتعظيم والتقديم .

أنشدني الشيخ الثقة الحسيب أبو محمد عبد الحق بن القاضي أبي
مروان عبد الملك ابن بونة القرشي العبدري قال: أنشدني أبي قال:
أنشدني الامام العالم المتقن أبو بكر عبد الباقي بن محمد بن بُرال قال:
أنشدني الفقيه الزاهد العالم أبو محمد القاسم بن الفتح الحجاري ينسب
إلى وادي الحجارة لنفسه شعراً .

ركابي يا رجاء الراجي مناخة	ورائدها علمي بأنك لي ربُّ
وأنت علامٌ بما أنا قائلُ	كما أنت علامٌ بما يُضمّر القلبُ
لئن أدها ثقل توانت بعبئه	لقد قرعت باباً به يُغفرُ الذنبُ

وإذا كان الله جل جلاله وعد الاجابة بالدعاء، ووعدهُ مقرون بالصدق والوفاء ؛ فلا أحد أعجز من عجز استنجاز الموعود^(٦٧٩)، ولم يبدل في موقف الدعاء أقصى غاية المجهود، وقد كنا ذكرنا أننا أفردنا كتاباً ذكرنا فيه ما خص الله به أعضاء رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سمينها عضواً عضواً مجلدين هما خير وأفضل من الدنيا بخذافيرها، وأحسن من الجنة بأزاهيرها وأشرف من الأمة بجماهيرها.

واعلموا رحمكم الله أنه لا يجوز على خصائص رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وفضائله النسخ والاستثناء، ولا التخصيص ولا النقص، فإنها لم تزل فضائله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تتزايد حتى مات، ألا ترى

^(٦٧٩) - ان أعجز الناس من عجز عن الدعاء وهو موعود فيه بالاجابة "قال تعالى: ﴿ادعوني استجب لكم﴾ وقال تعالى: ﴿إني قريبٌ أجيبُ دعوةَ الداعي إذا دعاني فليستحيوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾ وقال عليه الصلاة والسلام: "الدعاء مخ العبادة وقال الشاعر:

لا تسألن بني آدم حاجةً وسلّ الذي أبوابه لا تغلقُ
الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يغضبُ

وفي صحيح البخاري عن عبد العزيز عن أنس قال: أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم: ربنا آتنا الدنيا حسنة و الآخرة حسنة وقنا عذاب النار".

وفيه أيضاً عن أبي موسى عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو بهذا الدعاء رب اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرا أمري كله وما أنت أعلم به مني: اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير " [بخارى ١٦٦/٧].

أنه كان نبياً ثم أرسله فصار رسولاً نبياً، ثم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، ووعدته أن يعثه المقام المحمود^(٦٨٠) الذي يبين فيه فضله على سائر الأنبياء قبله على ما نطق به القرآن العظيم، والآثار الثابتة عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بخلاف ما كان يقول في أول أمره وبدء شأنه "ما أدري ما يفعل بي ولا بكم".

^(٦٨٠) - لفظ الحديث في البخاري "حدثنا علي بن عياش حدثنا شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيام" رواه حمزة ابن عبد الله عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم.
أ- رواه: ثقات

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

البخاري كتاب تفسير القرآن سورة الاسراء باب قوله تعالى "عسى أن يعثك ربك مقاماً محموداً" [٢٢٨/٥].

سنن الدارمي كتاب الرقاق باب في شأن الساعة ونزول الرب تعالى (٧٢١/١) نحوه.
ابن ماجه كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (٢٩٣/١) نحوه حديث (٩٠٦).

أبو داود كتاب الصلاة باب ما جاء في الدعاء عند الأذان (٣٦٢/٢) لفظه حديث (٥٢٩).

مسند أحمد (٤٥٦/٣) نحوه.

قال ابن عباس هي منسوخة بقوله جل من قائل: ﴿لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾^(٦٨١) (الفتح ٢) وكان بين نزول الآيتين سبعة عشر عاماً وقال: "لا تفضلوني على يونس بن متى" فلما غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وذلك بآخره، وأن يبعثه المقام المحمود قال: "أنا سيد الناس يوم القيامة" وهو مجمع على صحته.

^(٦٨١) - ليغفر لك ربك يا محمد جميع ما فرط منك من ترك الأولى، قال أبو السعد: وتسميته ذنباً بالنسبة إلى منصبه الجليل [تفسير أبو السعد ٨٠/٥] وقال ابن كثير: هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم التي لا يشاركه فيها غيره، وفيه تشريف عظيم لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذ هو أكمل البشر على الإطلاق، وهو صلى الله عليه وسلم في جميع أموره على الطاعة والبر والاستقامة التي لم ينلها بشر سواه لا من الأولين ولا من الآخرين وهو سيدهم في الدنيا والآخرة [تفسير ابن كثير ١٨٣/٤-١٨٤]. لقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه السورة فرح قلبه الكبير بهذا الفيض الرباني عليه، وعلى المؤمنين معه، فرح بالفتح المبين، وفرح بالمغفرة الشاملة، وفرح بالهداية إلى صراط الله المستقيم، وفرح بالنصر العزيز، وفرح برضى الله على المؤمنين. [في ظلال القرآن ٣٣١٧/٦].

وقال في رواية: "نزلت علي البارحة سورة هي أحب إلي من الدنيا وما فيها" وفي رواية: "لقد أنزل علي الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس:" وفاضت نفسه الطيبة بالشكر لربه على ما أولاه في نعمته حتى إذا صلى قام حتى تنفطر رجلاه فقالت له عائشة رضي الله عنها يا رسول الله أتصنع هذا، وقد غفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ فقال صلى الله عليه وسلم يا عائشة أفلا أكون عبداً شكوراً" [أخرجه مسلم في الصحيح من رواية عبد الله بن وهب].

والسيد أفضل من المسود، وأن الخلق ترغب إليه يوم القيامة حتى إبراهيم، ثبت ذلك في صحيح مسلم في آخر أبواب أنزل القرآن على سبعة أحرف من حديث أبي بن كعب - ونصه:

(٦٨٢) فقال لي: "يا أباي أرسل إلي أن اقرأ القرآن على حرف فرددت إليه أن يهون على أمي فرد إلي الثانية اقرأه على حرف فرددت إليه أن يهون على أمي؛ فرد إلي الثالثة اقرأه على سبعة أحرف. ولك بكل رده رددتها مسألة تسألنيها. فقلت: اللهم اغفر لأمي اللهم اغفر لأمي وأخرت الثالثة ليوم يرغب فيه إلي الخلق كلهم حتى إبراهيم صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ".

٦٨٢- الحديث:

أ- رواه: ثقات

ب- درجته: إسناده صحيح.

ج- تخريجه:

البخاري كتاب الخصومات باب كلام الخصوم بعضهم في بعض ٩٠/٣ نحوه.

مسلم كتاب صلاة المسافرين وقصرها باب بيان أن القرآن على سبعة أحرف وبيان معناه ٥٦١/١-٥٦٢ لفظه حديث ٢٧٣ (٨٢٠).

موطأ مالك كتاب القرآن باب ما جاء في القرآن ٢٠١/١ نحوه.

د- المفردات:

أحرف: جمع حرف قال السيوطي: اختلف العلماء في المراد بسبعة أحرف على نحو أربعين قولاً، وأرجحها عندي قول من قال: ان هذا من التشابه الذي لا يدري معناه. مسألة تسألنيها: معناه مسألة مجابة قطعاً.

كامل كتاب نهاية السؤل في خصائص الرسول محمد صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ والحمد لله رب العالمين وصلى الله على نبيه وصفيه وحببيه ونجيه وأمينه على وحيه، ومختاره من خلقه سيدنا محمد سيد الأولين والآخرين، وعلى آله وصحبه أجمعين كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون، وعلى سائر الأنبياء والمرسلين، وآل كل، وسائر الصالحين، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

كتبه بخطه الفقيه إلى الله تعالى حسين فهمي خطاب، وتم نسخه في يوم الأربعاء السابع والعشرين من شهر شعبان من سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة بعد الألف. وهو يوافق اليوم الحادي عشر من شهر أكتوبر سنة تسع وثلاثين وتسعمائة بعد الألف ميلادية ونسخ على نفقة دار الكتب المصرية نقلاً عن النسخة الخطية المحفوظة بها تحت رقم ٦١٢ حديث والحمد لله رب العالمين.

وجد في آخر ورقة من أصل هذا الكتاب ما نصه:

من مصنفات ابن دحية رحمه الله

التنوير في مولد السراج المنير، وهذا المصنف المعروف بالخصائص، وعصمة الأنبياء، العلم المشهور في فضل الأيام والشهور، التبيين في التفاضل بين أهل صفين، الابتهاج في المعراج، أنوار المشرقين في تنقيح الصحيحين المشرقين، مرج البحرين، تنبيه البصائر في أسماء أم الكبائر، المستوفى في أسماء المصطفى، الآيات البينات في شرف أعضاء

النبي صاحب المعجزات، استيفاء المطلوب في تدبير الحروب، تاريخ الأمم في أنساب العرب والعجم، المعرب في أشعار أهل العرب، وخطب بليغة، وغير ذلك.

الجزء الثاني والأخير من نهاية السئول
في خصائص محمد بن عبد الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وشرف
وكرم .

تأليف :

الشيخ الامام العلامة فريد دهره، ووحيد عصره ملك الحفاظ
سلطان المحدثين ناصر السنة المحمدية.

شيخ شيوخ الإسلام علامة الأنام أقضى القضاة، عالم الخافقين
مفتي الفريقين ذو النسبين الطاهرين ابن الشيخ السبط ابن الشيخ
حسين، الشيخ محمد مجد الدين بن الشيخ أبو الخطاب ابن دحية قدس
الله روحه.

التحقيق

هذا وقد تم بعون الله وحوله وقوته دراسة هذا الكتاب وتحقيقه
في اليوم السابع والعشرين من شهر رمضان المبارك سنة خمس
وأربعمائة بعد الألف الموافق الخامس عشر من شهر يونيه سنة خمس
وثمانين وتسعمائة بعد الألف. في دولة قطر الدوحة.
وبالله التوفيق وهو من وراء القصد وحسبنا الله ونعم الوكيل.
عبد الله عبد القادر الشيخ الفادني.

خاتمة البحث

- ١- هذا الكتاب في جزأين - لم يقتصر على الخصائص وإنما تعداها إلى بعض المسائل الفقهية واللغوية والنحوية والعروضية والصرفية مما يدل على تمكن الشيخ وتبحره في هذه العلوم.
- ٢- قمت بتخريج كل الأحاديث الواردة في الجزأين مع شرح بعض المفردات التي تحتاج إلى شرح ثم بينت فقه الحديث عندما تكون الحاجة إليه. وإن المتعة الروحية التي يجدها الباحث في التخريج لا تعادلها متعة؛ ذلك لأنه يبحث عن شيء لا يدري أين مكانه؟ ثم يجده فتغمر نفسه راحة واطمئنان.
- ٣- خرجت الآيات الواردة ووضحت سورها ورقم آياتها ثم عرضت بعض الآيات التي تحتاج إلى توضيح على كتب التفسير في عدم تطويل وإيجاز لا يخل بالمعنى.
- ٤- يذكر المؤلف قصة تحتوي على معنى حديث نبوي فأورد لفظ الحديث وأخرجه من كتب السنة. وأحياناً يذكر الحديث ناقصاً، فأقوم باستظهاره كاملاً وأخرجه.
- ٥- ويذكر بعض أشياء مجملة فأقوم بالتفصيل بعد الرجوع والتأكد من أمهات الكتب.

- ٦- ما كان يخطر ببالي أن مثل هذا الكتاب القيم تمر عليه قرون وهو حبيس المكتبات فلا تمتد إليه يد باحث ولا يد محسن طابع حتى يرى النور.
- ٧- وما كان يحول بخاطري أن المكتبات تزدهم بمثل هذه المخطوطات التي بذل فيها الأولون عصارة فكرهم وهي رهينة الخزانات.
- ٨- حبذا لو وجهت الجامعات الإسلامية والعربية طلابها إلى هذه الكنوز الزاخرة وإلا فمن لها؟
- ٩- ترجمت لعدد من شيوخه ولغيرهم ممن لهم شأن من رجال الحديث.
- ١٠- ما نسب إلى المؤلف من مجازفات وغيرها لم يكن لها أثر في هذا الكتاب وقد رددت عنها في مكانها وبأقوال العلماء الثقات أنفسهم.

فهرس الأحاديث

رقم الصفحة	أول الحديث	رقم الحديث
٣٥	"ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد	١
٥٥	فاذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه	٢
٥٥	عن عائشة رضي الله عنها قالت "تلا رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هذه الآية.....	٣
٦٦	ان بني اسرائيل كان اذا اصاب جلد أحدهم بول قرضه بالمقاريض	٤
٧٣	لايقولن أحدكم ما شاء الله وشاء فلان.....	٥
٧٨	من أحدث في أمرنا هذا ما ليس فيه فهو رد.....	٦
٧٩	ان الله زوى لي الارض فرأيت مشارقها ومغاربها...	٧
٨٢	أنخني الاسماء يوم القيامة عند الله رجل تسمى ملك الأملاك.....	٨
٨٥	قام أعرابي فبال في المسجد	٩
٩٢	كنا مع النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو أخذ بيد عمر.	١٠
٩٢	لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه.....	١١
٩٩	يصلى على كل مولود متوفى	١٢

رقم	أول الحديث
الصفحة	الحديث
١٣-	ليتني أرى رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حين ينزل عليه... ١٠٠
١٤-	فقلت كلا أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا..... ١٠٢
١٥-	كان رجل نصرانيا فأسلم..... ١١٢
١٦-	قال كان فينا رجل من بني النجار..... ١١٣
١٧-	عن أنس أنَّ رجلا كان يكتب للنبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ..... ١١٤
١٨-	إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب..... ١١٥
١٩-	إشتكى رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فلم يقم ليلتين أو ثلاث..... ١٢١
٢٠-	أبطأ جبريل على رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ..... ١٢٣
٢١-	لا يدخل الجنة منان..... ١٢٩
٢٢-	لا يدخل الجنة ثمام..... ١٣٠
٢٣-	أجود الناس بالخير..... ١٣٢
٢٤-	ألا أخبركم بأهل النار..... ١٣٣
٢٥-	ألا أخبركم بأهل الجنة..... ١٣٥
٢٦-	وفي باب قوله جلّ وعلا: ﴿عُتِلُّ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ﴾..... ١٣٨

رقم الحدث	رقم الصفحة
٢٧- عن أنس بينا رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذات يوم بين أظهرنا.....	١٤٥
٢٨- بينما أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر.....	١٤٧
٢٩- من آمن بالله ورسوله.....	١٤٨
٣٠- قدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء.....	١٥٢
٣١- إن حوضي أبعد من أيلة.....	١٥٣
٣٢- سمعت خباب قال جئت العاص بن وائل.....	١٥٨
٣٣- من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا.....	١٦٣
٣٤- لا يقولن أحدكم إني خير من يونس.....	١٦٧
٣٥- دعا عليهم بسنين كسني يوسف.....	١٧٢
٣٦- كيف يفلح قوم شجّوا نبيهم.....	١٧٤
٣٧- كنّا نعدّ الآيات بركة وأنتم تعدّونها تخويفا.....	١٧٧
٣٨- عن عائشة رضي الله عنها قالت لما رجع النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من الخندق.....	١٨٠
٣٩- إنشق القمر على عهد رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.....	١٨١
٤٠- رأيت رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وحانت صلاة العصر.....	١٨٣

رقم الحديث	رقم الصفحة
٤١- كان يقوم يوم الجمعة إلى شجرة.....	١٨٥
٤٢- سرنا مع رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حتى نزلنا وادياً	
أفيح.....	١٨٦
٤٣- إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم علي.....	١٨٨
٤٤- إنما مثلي ومثل الناس.....	١٩٠
٤٥- أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من قبلي.....	١٩٠
٤٦- أن النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صعد أحداً وأبو بكر وعمر	
وعثمان.....	١٩٢
٤٧- وخاطبه بخير الذراع المسموم.....	١٩٣
٤٨- كاد الخيران يهلكان.....	١٩٩
٤٩- قدم ركب من بني تميم على النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.....	٢٠١
٥٠- من صَلَّى عليّ واحدة صَلَّى الله عليه عشراً.....	٢٠٧
٥١- لكل نبي دعوة يدعو بها.....	٢١٢
٥٢- فضّلت على الأنبياء بست.....	٢١٢
٥٣- أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي.....	٢١٣
٥٤- فضّلنا على الناس بثلاث.....	٢١٤
٥٥- أنا سيّد القوم يوم القيامة.....	٢١٩

رقم	أول الحديث
الصفحة	الحديث
٢٢٢	٥٦- أن أناساً في زمن النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
٢٢٣	٥٧- أن الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا
٢٣٠	٥٨- أن زينب بنت أبي سلمة أخبرته أن أم حبيبة قالت قلت ..
٢٣٢	٥٩- ما أغنيت عن عمك فوالله كان يحوطك ويغضب لك....
٦٠-	ذكر عنده عمه أبوطالب فقال: لعله تنفعه شفاعتي يوم
٢٣٤	القيامة.....
٦١-	عن ابن عباس قال بينما جبريل عند رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
٢٣٨	وسلم سمع نقيضاً.....
٢٤٠	٦٢- أنا سيد ولد آدم.....
٢٥٠	٦٣- أن زيد بن حارثة مولى رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .
٢٦٢	٦٤- كان رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يشرب عسلاً.....
٢٦٣	٦٥- جاء زيد بن حارثة يشكو.....
٢٦٥	٦٦- أسرعكن لحوقاً بي أطولكن يداً.....
٢٦٧	٦٧- سألت رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فأعطاني.....
٢٦٨	٦٨- عن عائشة أن بعض أزواج النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
٢٧٥	٦٩- قالت عائشة جويرية عليها حلاوة وملاحة.....

رقم	أول الحديث
الصفحة	الحديث
٧٠-	أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نكح ميمونة وهو حلال..... ٢٧٦
٧١-	أقام النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بين خيبر والمدينة..... ٢٧٨
٧٢-	إنكم ستفتحون مصر..... ٢٨١
٧٣-	فاطمة سيدة نساء أهل الجنة..... ٢٨٢
٧٤-	عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أغار عن اللاتي وهبن أنفسهن..... ٢٨٨
٧٥-	فاتقوا الله في النساء..... ٢٩٥
٧٦-	لا ينكح المحرم ولا ينكح..... ٢٩٨
٧٧-	نكح ميمونة وهو محرم..... ٢٩٨
٧٨-	حدثتني ميمونة بنت الحارث أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تزوجها وهو حلال..... ٢٩٩
٧٩-	أنا أولى الناس بابن مريم..... ٣٠٣
٨٠-	لا يقتسم ورثتي دنائير ما تركت بعدي نفقة نسائي..... ٣٠٦
٨١-	دخل مكة عام الفتح وعليه المغفر..... ٣٠٩
٨٢-	إن الله حرم مكة فلم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي..... ٣٠٩

رقم	أول الحديث
الصفحة	الحديث
٣٠٩	٨٣- دخل مكة وعلى رأسه المغفر.....
٣١٥	٨٤- أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال من لكعب بن الأشرف.....
٣٢١	٨٥- لم أسمع رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يرخص في شيء مما يقول الناس إلا في ثلاث.....
٣٢١	٨٦- ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس.....
٣٢٢	٨٧- عن ابن عباس رضي الله عنه قال بتّ في بيت خالتي ميمونة.....
٣٢٣	٨٨- أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حين قفل من غزوة خيبر.....
٣٢٨	٨٩- كان النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في رمضان.....
٣٢٨	٩٠- كيف كانت صلاة رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في رمضان.....
٣٣٠	٩١- أخبرني كريب عن ابن عباس.....
٣٣١	٩٢- نهى عن الوصال في الصوم.....
٣٣٢	٩٣- صلاة الرجل قاعد.....

رقم	أول الحديث
الصفحة	الحديث
٩٤-	سألت الرسول صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عن صلاة الرجل وهو قاعد..... ٣٣٤
٩٥-	كنت أصلي فمر رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فدعاني فلم آتته..... ٣٣٥
٩٦-	حدثني زهير بن حرب..... ٣٣٧
٩٧-	عن أنس أن رجلاً كان يتهم بأمر ولد رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ..... ٣٤٢
٩٨-	من رأي في المنام فقد رأي..... ٣٤٣
٩٩-	إن هذه الصدقات إنما هي أوساخ الناس..... ٣٤٦
١٠٠-	وما تصدق أحد بصدقة من طيب..... ٣٤٧
١٠١-	أخذ الحسن بن علي رضي الله عنهما ثمرة..... ٣٤٩
١٠٢-	دخلت على رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وهو يوعك..... ٣٥٠
١٠٣-	عن عائشة بنت سعد أن أباهما قال تشكيت بمكة..... ٣٥١
١٠٤-	باب مرجع النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ من الأحزاب..... ٣٥٤
١٠٥-	باب قول الله تعالى وأمرهم شورى بينهم..... ٣٥٥
١٠٦-	حدثنا محمد بن بشار..... ٣٥٨

رقم الحديث	رقم أول الحديث	رقم الصفحة
١٠٧-	أنا أولى المؤمنين من أنفسهم.....	٣٥٨
١٠٨-	ليكن إن العيش عيش الآخرة.....	٣٦٠
١٠٩-	أصدق كلمة قالها الشاعر لبيد.....	٣٦٢
١١٠-	هل أنت إلا إصبع دُميت.....	٣٦٤
١١١-	عن صفوان بن يعلى بن أمية.....	٣٦٧
١١٢-	حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع "في حديث هرقل".....	٣٧٥
١١٣-	"كسرت رباعية يوم أحد.....	٣٨٢
١١٤-	جرح رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يوم أحد.....	٣٨٢
١١٥-	أكنتم وليتم يوم حنين يا أبا عمار.....	٣٨٤
١١٦-	وحدثني أبوطاهر أحمد بن عمرو.....	٣٩٠
١١٧-	حدثني أبي قال غزونا مع رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.....	٣٩٤
١١٨-	أن رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كان أحسن الناس وأشجع.....	٣٩٩
١١٩-	لقيت يوم بدر عبيدة بن سعد بن العاص.....	٤١٠

رقم الحديث	أول الحديث	رقم الصفحة
١٢٠-	أخبرني جبير بن مطعم.....	٤١٣
١٢١-	وعك أبو بكر وبلال.....	٤١٨
١٢٢-	حدثنا محمد بن المثنى العنزي.....	٤٢٥
١٢٣-	عن عائشة كان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة.....	٤٣٠
١٢٤-	كيف صلاة الليل.....	٤٣٥
١٢٥-	فترة الوحي.....	٤٣٨
١٢٦-	أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم	
	من الوحي.....	٤٤٠
١٢٧-	يا أبا تراب.....	٤٤٧
١٢٨-	ألا رجل يأتيني بخير القوم.....	٤٤٨
١٢٩-	كان صلى الله عليه وسلم إذا صلى قام حتى	
	تفطرت قدماه.....	٤٥١
١٣٠-	إن أخاً لكم لا يقول الرفث.....	٤٥٣
١٣١-	باب الدعاء في صلاة من آخر الليل.....	٤٥٦
١٣٢-	افضل الاستغفار أن يقول العبد اللهم أنت ربي.....	٤٦٤

رقم	أول الحديث	رقم
الحديث	الصفحة	
١٣٣- أن حسين بن علي أخبره أنّ علي بن أبي طالب أخبره أن رسول الله صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طرقه وفاطمة ليلة فقال ألا تصليان.....	٤٦٧	
١٣٤- من يوقظ صواحب الحجرات.....	٤٦٨	
١٣٥- وذكر عند النبي صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رجل فقيل ما زال نائماً.....	٤٦٨	
١٣٦- فضل من تعار من الليل.....	٤٧٢	
١٣٧- من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة.....	٤٧٦	
١٣٨- من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له.....	٤٧٧	
١٣٩- إن لله ملائكة يطوفون في الطرقات.....	٤٧٩	
١٤٠- إن لله ملائكة سيارة فضلاء.....	٤٨٢	
١٤١- كان أكثر دعائه صَلَّى الله عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ربنا آتنا في الدنيا حسنة.....	٤٨٨	
١٤٢- اللهم باسمك أموت وأحيا.....	٤٨٨	
١٤٣- لا إله إلا الله العظيم الحليم.....	٤٩٠	
١٤٤- يستجاب لأحدكم.....	٤٩١	
١٤٥- أيها الناس اربعوا على أنفسكم.....	٤٩٢	

رقم الحديث	أول الحديث	رقم الصفحة
١٤٦ -	قال حدّث الناس كل جمعة مرة.....	٤٩٥
١٤٧ -	من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة.....	٥٠٠
١٤٨ -	يا أُمِّي أُرسل إلي أن أقرأ القرآن على حرف.....	٥٠٢

أهم مراجع البحث (١)

- ١_ القرآن الكريم
- ٢_ صحيح البخاري: محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري (ط)
التركية .
- ٣_ صحيح مسلم: مسلم بن الحجاج القشيري . (ط) التركية
- ٤_ سنن أبي داود _ سليمان بن الأشعث السجستاني. ، ،
- ٥_ سنن الترمذي _ أبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي. ، ،
- ٦_ سنن النسائي : جلال الدين السيوطي . ، ،
- ٧_ سنن ابن ماجه : محمد بن يزيد القزويني . ، ،
- ٨_ موطأ مالك: مالك بن أنس. ، ،
- ٩_ سنن الدارمي: أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي. ، ،
- ١٠_ مسند أحمد : أحمد بن حنبل . ، ،
- ١١_ فتح الباري على صحيح البخاري : ابن حجر العسقلاني (ط)
الكليات الأزهرية .
- ١٢_ شرح النووي على صحيح مسلم : للإمام محي الدين أبي زكريا
يحيى بن شرف النووي (ط) احياء التراث العربي بيروت.

- ١٣_ اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان : محمد فؤاد عبد الباقي (ط) العصرية بالكويت.
- ١٤_ دليل الفالحين في طرق رياض الصالحين : محمد بن عدلان الصديقي (ط) الكتاب العربي بيروت .
- ١٥_ غريب الحديث : أبو عبيد القاسم بن سلام الهروي (ط) الكتاب العربي بيروت .
- ١٦_ تقريب التهذيب : ابن حجر العسقلاني (ط) المكتبة العلمية المدينة المنورة .
- ١٧_ كتاب المراسيل : محمد بن عبد الرحمن بن أبي حاتم (ط) مؤسسة الرسالة .
- ١٨_ شمائل الرسول : اسماعيل بن كثير (ط) دار المعرفة بيروت
- ١٩_ الفتح الرباني لترتيب مسند الامام أحمد : أحمد عبد الرحمن البنا (ط) دار احياء التراث العربي بيروت .
- ٢٠_ نيل الأوطار من أحاديث سيد الانبياء : محمد بن علي الشوكاني (ط) دار الجيل بيروت .
- ٢١_ السيرة النبوية: عبد الملك بن هشام (ط) دار الجيل بيروت .
- ٢٢_ السيرة النبوية : أبو الفداء اسماعيل بن كثير (ط) البابي الحلبي بمصر .
- ٢٣_ حقائق الانوار ومطالع الاسرار : ابن الربيع الشيباني (ط) قطر .

- ٢٤_ الاصابة في تمييز الصحابة : ابن حجر العسقلاني (ط) نهضة مصر - القاهرة .
- ٢٥_ روضة الناظر وجنة المناظر : موفق الدين عبد الله بن قدامى المقدسي (ط) الجزيرة - الرياض .
- ٢٦_ جامع البيان في تفسير القرآن : لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ط) دار الجزيرة - الرياض .
- ٢٧_ تفسير القرطبي: لأبي عبد الله محمد بن أحمد الانصاري القرطبي (ط) دار الكتاب العربي - بيروت .
- ٢٨_ تفسير ابن كثير : لإسماعيل بن كثير القرشي الدمشقي (ط) دار المعرفة - بيروت .
- ٢٩_ تفسير زاد المسير في علم التفسير : جمال الدين عبد الرحمن الجندي (ط) المكتب الاسلامي - بيروت .
- ٣٠_ تفسير روح البيان : اسماعيل حقي البروسوي (ط) دار الفكر .
- ٣١_ فتح القدير : محمد بن علي بن محمد الشوكاني (ط) مصطفى الحلبي بمصر .
- ٣٢_ الكشف : لأبي القاسم جار الله محمود الزمخشري (ط) طهران .
- ٣٣_ في ظلال القرآن : سيد قطب (ط) دار الشروق .
- ٣٤_ تفسير أبي السعود .
- ٣٥_ صفوة التفاسير .

- ٣٦_ تفسير الجلالين :جلال الدين أحمد بن محمد/جلال الدين ابن عبد الرحمن (ط) دار الشعب .
- ٣٧_ تفسير الخازن :علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي .
- ٣٨_ تفسير الرازي :محمد بن عمر بن حسين القرشي (ط) دار الكتب العلمية طهران .
- ٣٩_ تفسير الكاشف :محمد جواد مغنية (ط) دار العلم للملايين بيروت .
- ٤٠_ تقريب التهذيب :ابن حجر العسقلاني (ط) دار نشر الكتب الاسلامية باكستان .
- ٤١_ المعجم المفهرس لالفاظ الحديث :أ.ى ونسك (ط) بريل مدينة ليدن .
- ٤٢_ المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم :محمد فؤاد عبد الباقي (ط) دار احياء التراث العربي بيروت .
- ٤٣_ تفسير الالوسي .
- ٤٤_ أسباب النزول للواحدى .
- ٤٥_ صفوة الصفوة:لجمال الدين أبي الفرج ابن الجوزي (ط) دار المعرفة بيروت .
- ٤٦_ روضة الطالبين :النووي (ط) الكتب الاسلامي للطباعة والنشر .
- ٤٧_ فتح المغيث : شرح ألفية العراقي (ط) العاصمة القاهرة .

- ٤٨_ سير أعلام النبلاء :الذهبي (ط) مؤسسة الرسالة .
- ٤٩_ المغني :الشرح الكبير :لموفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامى (ط) دار الكتاب العربي بيروت .
- ٥٠_ الامام الشافعي : محمد بن ادريس الشافعي (ط) دار المعرفة - بيروت .
- ٥١_ المحلى :ابن حزم(ط) منشورات دار الآفاق الجديدة -بيروت.
- ٥٢_ المدونة الكبرى : مالك بن أنس (ط) السعادة - مصر .
- ٥٣_ المجموع شرح المذهب :النووي (ط) دار الفكر .
- ٥٤- زاد المعاد في هدى خير العباد : ابن القيم الجوزي (ط) مؤسسة الرسالة .
- ٥٥_ شرح العقيدة الطحاوية :علي بن علي بن محمد بن أبي العز الدمشقي (ط) دار البيان - دمشق .
- ٥٦_ البداية والنهاية : الحافظ ابن كثير (ط) المعارف - بيروت.
- ٥٧_ لوامع الانوار الالهية :محمد بن أحمد السفاريني (ط) المكتب الاسلامي - بيروت .
- ٥٨_ المنتقى في أخبار المصطفى صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :عبد السلام بن تيمية الحراني (ط) المكتبة الاسلامية - بيروت .
- ٥٩_ كتاب الانصاف فيما تضمنه الكشاف في الاعتزال :احمد بن محمد بن المغير (ط) طهران .

- ٦٠_ التمهيد في تخريج الفروع على الأصول :جمال الدين أبي محمد الأسنوي (ط) مؤسسة الرسالة .
- ٦١_ تذكرة الحفاظ : شمس الدين الذهبي : (ط) حيدر آباد الهند.
- ٦٢_ القاموس المحيط : الفيروزآبادي (ط) دار المأمون - القاهرة.
- ٦٣_ أسد الغابة : ابن الاثير (ط) دار الشعب .
- ٦٤_ لسان العرب : لابن منظور (ط) دار المعارف .
- ٦٥_ أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن : محمد الأمين بن محمد المختار الجكني الشنقيطي .
- ٦٦_ نفح الطيب في غصن الاندلس الرطيب .
- ٦٧_ وفيات الأعيان وانباء ابناء الزمان لابن خلكان (ط) دار صادر - بيروت .
- ٦٨_ العبر في خبر من غبر :الحافظ الذهبي (ط) التراث العربي .
- ٦٩_ النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة : جمال الدين أبي المحاسن (ط) المؤسسة العامة .

فهرس الموضوعات

<u>الموضوع</u>	<u>رقم الصفحة</u>
إهداء	٣
تقديم إدارة الشؤون الإسلامية	٤
مقدمة المحقق	١٢
ملاحظاتى على نسخ المخطوطة	١٤
المؤلف	١٧
<u>الجزء الأول من كتاب نهاية السؤل فى خصائص الرسول</u>	٣١
مقدمة المؤلف	٣٣
من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن نساءه من بعده يحرم على غيره	٣٧
أقسم الله بحياته	٣٩
ناداه الله بالنبوة والرسالة ولم يناده بالاسم	٤٣
النهي عن مخاطبته باسمه	٥٨
أقامه الله تعالى مقام ذاته فى البيعة	٥٩
بدأه الله تعالى بالعفو قبل التأنيب	٥٩
وضع به الأغلال التى كانت فى أعناق العباد	٦٣

٦٥	بت القضاء بالقصاص عمداً أو خطأ.....
٦٦	إبطال قرض الجلد إذا أصابته النجاسة.....
٧٢	ذكره الله تعالى معه في الصنائع إلى عباده.....
٨٩	وجوب تقديمه عليه الصلاة والسلام على النفس.....
٩٣	تولّى الله تعالى الجدل عنه فيما اتهم به.....
١٤٤	النبى صاحب الكوثر.....
	معجزات محمد صلى الله عليه وسلم والأنبياء من قبله عليهم
١٦٩	الصلاة والسلام.....
١٩٧	خفض الصوت وغض البصر في حضرته.....
٢٠٤	كفر من كان في صدره حرج مما قضى.....
٢٠٥	الصلاة على النبى.....
	الخصائص التي انفرد بها على الأنبياء عليه وعليهم الصلاة
٢١٠	والسلام.....
٢١٦	صاحب الشفاعة العظمى يوم القيامة.....
٢٣٧	من فضائل رسول الله صلى الله عليه وسلم.....
٢٤٢	ما أباحه الله له من النساء . عددن وأسمأهن وصفاتهن.....
٢٧٩	من تسرى بهن.....
٢٨٣	نهاية الجزء الأول.....

الجزء الثاني

٢٨٦

٢٨٧تمة زوجات الرسول صلى الله عليه وسلم.

٢٩٠.....أحكام خاصة به عليه السلام دون أمته.

٣٤٥من خصائصه: أن الصدقة عليه حرام وخصائص أخرى.

٣٥٣ما أوجبه الله تعالى عليه زيادة في كرامته.

٣٧١شجاعة النبي صلى الله عليه وسلم وكرمه.

الجزء الثالث

٤٢١

٤٢٣قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم الليل.

٥٠٥التحقيق.

٥٠٦خاتمة البحث.

٥٠٨فهرس الأحاديث.

٥٢٠أهم مراجع البحث.

٥٢٦.....فهرس الموضوعات.

